

علم الإنسان والعرفان

کتابخانه

جامعہ ملیہ اسلامیہ

دہلی  
K. L.

297-122769 شعبہ

16 S A C

شماره

19061 عدد داخلہ  
19061

A H Faruqi

## Rose

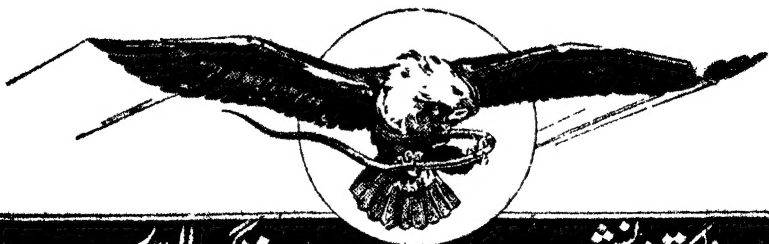
148 A.

[illegible]



# مُشكلات القرآن

مولینا داؤد اکبر اصلاحی



منگل لاہور

مکتبہ دانش



نوائے کارگر: احسان دانش کی اس سرگزشت کتاب میں ان کی وہ ست اعلیٰ ہے جس کی آج ملک و قوم کو ضرورت ہے۔ اس کی بیشتر درد انگیز نظموں میں نہ انی معاشرتی کجیما پہلوؤں کی نہ کششیں ملیں اس مقام پر نظر آتا ہے جہاں شاعر کا ہر لفظ اس کا شاہکار ہوتا ہے۔ قیمت تین روپے آٹھ آنے

چراغِ اعلیٰ: یہ کتاب بھی احسان دانش کی انہیں نظموں کا باقی سلسلہ ہے جو نوائے کارگر میں آئی ہیں۔ کیونکہ اس میں بھی ورق و ورق پر وحشی حقیقی نقاشی وہی اخلاقی دیانت وہی جزئیات نگاہیں بول رہی ہے۔ قیمت دو روپے آٹھ آنے

آتش خاموش: اس کتاب میں نوائے کارگر اور چراغِ اعلیٰ کی طرح آنسوؤں کا زیادہ حصہ نہیں ملتا، نظموں میں جو فاقوں اور غمگینیوں کا نتیجہ کہلاتی جاسکتی ہیں اس کی ہر قسم میں شاعر ڈبڈبائی آنکھوں سے سوجھ بوجھ پر رہتا ہے اور پڑھنے والے کا خون جوش کھانے لگتا ہے۔ قیمت دو روپے

جادو تو: یہ کتاب ان جدید طرز کے قطعات کا مجموعہ ہے جس میں اس خاص شاعر نے سیکڑوں منظر اور معاشرت کے خستہ پہلوؤں کو شیبہ بلبلی چولی دامن کیا ہے۔ اس میں کہا کہ احسان کو قدرت نے نقاشی قدرت پیدا کیا ہے مگر یہ کتاب بھی اس کا ایسا شاہکار ہے اسے تاریخ کے صفحات میں محترم رکھے گا۔ قیمت دو روپے

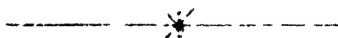
زخم و مرہم: یہ کتاب بھی قطعات کا مجموعہ ہے جس میں عموماً دیہاتی زندگی کے پیشاوردیہاتے سے ملنے والے صحت معنی میں جدید ادب کھلانے کے مستحق ہیں اور جن میں شوخی بھی معصومیت بھی، سادگی بھی اور پُرکاری بھی۔ قیمت ڈیڑھ روپے

قیمت ڈیڑھ روپے

مکتبہ دانش منگ لاہور

لاہور

# مشکلات القرآن



۹۱۲  
۸۸۶  
۵

مولانا داؤد اکبر اصلاحی

شش گاہ پنجاب منگ لاہور

دو روپے

1/2  
2

1771

1771



•

•

•

•

•

# فہرست مضامین

- ۱۔ ذبح بقرہ اور قتل نفس کے واقعہ کی تحقیق
- ۲۔ سورہ اعراف کی ایک آیت اور اس کی تاویل
- ۳۔ تفسیر بیت ماکان لِنَبِيِّ اَنْ يَكُوْنَ لَهَا اُنْثٰى۔
- ۴۔ حضرت موسیٰ کے واقعہ ایدارسانی اور برأت کی تحقیق
- ۵۔ سورہ صافات کی قسمیں
- ۶۔ ق وَالْقُرْآنِ الْحَمِيدِ کے متعلق دو سوال اور اس کا جواب
- ۷۔ سورہ طہ کی قسمیں
- ۸۔ وَالنَّجْمِ اِذَا هَوٰى
- ۹۔ سورہ قمر کی ایک آیت کے متعلق سوال اور اس کا جواب
- ۱۰۔ اقام قرآن
- ۱۱۔ لَا اُقْسِمُ بِهٰذَا الْبَلَدِ
- ۱۲۔ مَا لَكَا دِيَارٍ صَبَا



ذبح بقدرہ اقل نفس

کے  
واقعہ کی تحقیق میں





سورۃ بقرہ میں ذبح بقرہ اور قتل نفس کے واقعات یکے بعد دیگرے مذکور  
 ہیں ذبح بقرہ پہلے اور قتل نفس اس کے بعد، عام خیال یہ ہے کہ قتل نفس کا واقعہ اصل  
 ہے اور ذبح بقرہ کا ذکر ضمنی طبع پر قاتل کے ذریعہ تحقیق ہونے کی حیثیت سے آیا ہے۔  
 اور وہ واقعہ یہ ہے کہ بنی اسرائیل میں سے ایک شخص اپنے رشتہ داروں میں سے کسی  
 کے ہاتھ مارا گیا اور اس کے قاتل کا سراغ نہ لگتا تھا اس پر حضرت موسیٰ نے فرمایا۔  
 ”اللہ کا حکم یہ ہے کہ ایک گائے ذبح کر کے اس کا ایک ٹکڑا مردہ کے جسم پر مار دو تو وہ  
 جی اٹھے گا اور آپ اپنے قاتل کو بتا دے گا۔ انہوں نے ایسا کیا اور اللہ تعالیٰ نے اس  
 طرح اس مٹے کو مبلادیا اور اس نے قاتل کو بتا دیا کہ فلاں شخص نے مجھے قتل کیا ہے۔“  
 اوپر کے شاہین نزول کی صحت و عدم صحت کے قطع نظر ایک بات یہاں قرآن مجید  
 کے مطالعہ علم کو کھٹکے گی کہ ذبح بقرہ اور قتل نفس کا ذکر اگر دو مستقل واقعہ کی حیثیت سے  
 نہیں کرنا ہے تو پھر ہر ایک کا آغاز اِذ سے کیوں کیا گیا جب کہ قرآن پاک اور کلام

عرب میں اذ مستقل واقعہ کی تعبیر کے لئے آتے ہیں اور اس سورہ میں تو بڑی کثرت سے  
 اذ اس حیثیت سے آیا ہے اور ہر جگہ کسی نہ کسی مستقل واقعہ کی تذکر کے لئے آیا ہے  
 خود ذبح بقرو اور قتل نفس کے ذکر سے پہلے اور بعد میں بہت سے وقائع اذ کے ساتھ  
 ذکر کئے گئے ہیں! اطمینان کے لئے اس کے آگے بھیجے کی آیات ہم یہاں نقل کر دیتے  
 ہیں ملاحظہ ہو۔

اور یاد کر جب آل فرعون کے بچے سے پہنچے تھے  
 ملائی بخش مال بہ تھا کہ وہ تھیں سخت عذاب  
 میں مبتلا کرتے تھے تھامے رکوں کہ مار ڈالتے  
 تھے! اور لیں کہ زندہ چھوڑ دیتے تھے اور  
 اس صدمتِ حال میں تھامے پر وہ گلا کی جانب  
 سے زبردست آزمائش تھی اور یاد کر جب ہم نے  
 تھامے کو برباد کیا پھر دیا پس تھیں خلاصی  
 بخشی اور آل فرعون کو تھامے دیکھتے دیکھتے فرق  
 کر دیا اور یاد کر جب موسیٰ سے چالیس مات  
 کا وعدہ کیا پھر تم نے اس کے بعد بھیڑے کو معبود  
 بنایا اور یاد کر کہ تم نے اپنے اور ظلم کیا پھر اس کے  
 بعد ہم نے تمہیں معاف کر دیا تاکہ تم شکر کا واسطہ بنا کر

وَإِذْ أَخَذْنَا لَكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَوْمَ أَنْقَضُوا  
 سُوءَ الْعَذَابِ لِيَذَّبُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَمَوَدَّةَ  
 يَوْمَانِكُمْ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ  
 بَلَاءٌ لِّكُمْ هَلْ تَحْتَمِلُونَ عَذَابَ فِرْعَوْنَ  
 بِكُمْ أَلَيْسَ فَأَخَذْنَاكُمْ وَأَعْرَفْنَا آلَ  
 فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ  
 وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَنْ يُعِينَهُ لَوْلَا  
 نَحْنُ لَأَخَذْنَا ثُمَّ نُفِضْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ  
 فَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ثُمَّ عَمَوْنَا عَيْنِكُمْ  
 مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ  
 وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ  
 لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ

لَقَوْمٍ لِّقَوْمٍ اَنْتُمْ لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ  
 بِاِنْتِخَاذِكُمْ الْعَجَلِ فَتَرْتَمُوا اِلَىٰ اَبْرَارِكُمْ  
 فَاَقْتُلُوهُمْ اَنْفُسُكُمْ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ  
 عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَاَبَعَلِكُمْ اِنْ سَا  
 هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيْمُ وَاِذْ مَلَكْنَا  
 اِيْمُوْسٰى اَنْ تُوْمِرَ بِكَ حَتّٰى اَنْزٰى لَلّٰه  
 جَهَنَّمَ

جب ہم نے مرنے کو کتاب اور فرقان دیا تاکہ  
 تم راہِ یابِ ہمارے یاد کرو جب مرنے نے اپنی قوم  
 سے کہا اے لوگو! تم نے بھڑانا کیا اپنے اور ظلم  
 کی پس اپنے فائق کے حضور زانو کر و اپنے آپ کو  
 یعنی انہیں جنہوں نے بھڑانا کیا ہے اور اس کی  
 پرستش کی ہے (قتل کرو یہ قہار ہے لے لے لے لے  
 پروردگار کے نزدیک بہتر ہے پس خدا تم پر اپنی رحمت  
 کے ساتھ لوٹ آیا بیشک وہ قہر قبول کرنے والا  
 مہربان ہے اور یاد کرو جب تم نے موسیٰ سے کہا ہم  
 تمہاری اس وقت تک تصدیق کرنے والے نہیں جب تک  
 خدا کو کھلے طور پر دیکھ نہ لیں۔

اور یاد کرو جب ہم نے کہا اس بتی میں داخل ہو جاؤ  
 پس اس سے جہاں چاہو فراغت کیلئے ساتھ کھاؤ اور  
 دواؤ اور عبادت گاہ کے دروازہ ہیں جبکہ داخل ہو  
 اور یاد کرو جب موسیٰ نے اپنی قوم کے لئے پانی مانگا  
 تو ہم نے کہا اپنے عمل سے پتھر پر مارو۔۔۔۔۔  
 اور یاد کرو جب تم نے کہا اے موسیٰ! تم کے کھانے پر  
 ہمیں قراؤ نہیں رہ سکتا ہے۔

وَاِذْ قُلْنَا اَدْخُلُوا هٰذِهِ الْقَرْيَةَ  
 فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا  
 وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا  
 وَافْرًا سَتَسْقٰى اِيْمُوْسٰى لِقَوْمٍ قُلْنَا  
 اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ  
 وَاِذْ اَخَذْنَا مِثًا مِّنْكُمْ مَّدْيَنًا وَقُلْنَا

اور یاد کرو جب موسیٰ نے اپنے قوم سے کہا کہ میں  
 لگے ذبح کرنے کا حکم دیتا ہوں انہوں نے کہا کیا تو  
 ہم سے ٹھکاندا ہے جس نے کہا اشد کی پناہ۔

اور یاد کرو جب تم نے ایک ابنِ آدم کو مار ڈالا پس تم  
 اس کے پیسے میں جھگڑے اور اسے ظاہر کرنے  
 والا تھا جو تم چھاپے تھے پس تم نے کہا اسے مقتول  
 کی نفیس (دفعہ) کیے مجرم مہنے کے قرائن ہوں) سے  
 اور یاد کرو جب ہم نے بنی اسرائیل سے عہد لیا تھا۔  
 کہ وہاں کی عبادت کیجو اور والدین کے ساتھ  
 حسن سلوک کیجو۔

اور یاد کرو جب ہم نے تم سے عہد لیا تھا کہ اپنے بھائیوں  
 کا خون نہ کیجو اور نہ انہیں اپنی بستریوں سے نکالو  
 پس تم نے اقرار کیا اور تم اس پر گواہ مجھے پھر بھی تم  
 اپنے بھائیوں کو قتل کھتے ہو اور اپنے میں سے ایک  
 گروہ کو ان کی بستریوں سے نکالتے ہو۔

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ  
 أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُ نَافِرًا  
 قَالَ أَهْوَ ذِي بَالٍ...

وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا مَا دَنَا تَمْرِدِينَ وَاللَّهُ  
 مُخْرِجُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَكُمُ مَوْتٌ فَقُلْنَا أَصْرَبُ  
 بِبَعْضِهَا...

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ  
 لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ  
 إِحْسَانًا...

فَلَمَّا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَ تَسْفِكُونَ  
 دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ  
 مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ  
 تَسْتَكْبِرُونَ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ  
 أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فِرْيَاقًا مِنْكُمْ  
 مِنْ دِيَارِهِمْ آلَايَةٌ

دیکھئے مندرجہ بالا آیات میں تیرو بلکہ اِذ آیا ہے اور ہر جگہ کسی نہ کسی مستقل واقعہ کی تفسیر کے لئے لایا گیا ہے پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ بیچ کے دو اِذ یعنی وَاِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهٖ اِنَّ اللّٰهَ بِاَمْرِكُمْ عَلِيْمٌ تَذٰجِبُوْا بَقْرَةً اور وَاِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَاِذْ لَا تَعْرِفُہَا سے دور الگ الگ مستقل واقعات زمانے جائیں طوالت سے بچنے کے لئے آیات کے نقل کرنے میں ہم نے ضروری محکموں ہی پر کفایت کی ہے بقیہ حوصلہ کو صنف کر دیا ہے عام خیال قبل کرنے میں اِذ کی مذکورہ بالا زحمت کے ساتھ ایک دوسری زحمت ترتیب واقعہ کی ہے بالفاظ دیگر عام خیال کی رو سے ترتیب واقعہ وہ نہ ہونی چاہئے جو پائی جا رہی ہے بلکہ پہلے قتل نفس اور پھر ذبح بقرہ کا ذکر ہونا چاہئے کیونکہ پہلے کوئی واقعہ ہو گیا ہے تب تحقیقات ہوتی ہے اور یہاں معاملہ اٹا نظر آتا ہے نفس واقعہ کے ذکر سے پہلے ذریعہ تحقیق کا ذکر ملتا ہے اور پھر واقعہ لایا جاتا ہے حالانکہ ذبح بقرہ کا حکم اگر ذریعہ تحقیق کے طور پر ہے تو اسے بعد میں ہونا چاہئے اور پہلے نفس واقعہ ذکر میں آنا چاہئے تھا اور ترتیب یوں ہونی چاہئے تھی۔

وَاِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَاِذْ لَا تَعْرِفُہَا وَاللّٰهُ مَخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ نَقُلْنَا لِمُوْسٰی اَنْ یَّعْمَلَ لِقَوْمِهٖ اِنَّ اللّٰهَ بِاَمْرِكُمْ عَلٰمٌ تَذٰجِبُوْا بَقْرَةً وَّاَصْرِصُوْہُ بِبَعْضِہَا فَاَلَا اَتَّخِذُ نَاہُزًا قَالَ اِخْوَدُ بِاللّٰہِ اِنْ اَکُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِیْنَ قَالُوْا اِدْعُ لَنَا رَبَّکَ یٰبَنِیَّ نَا مَا هٰی قَالَ اِنَّہٗ یَقُوْلُ اِکھا بَقْرَةً لَا فَاْرِضٌ وَّلَا رِیْبَکُمْ عَمَّاۤ اُبَیِّنُ اللّٰہُ فَاَفْعَلُوْا مَا تُؤْمَرُوْنَ قَالُوْا اِدْعُ لَنَا رَبَّکَ یٰبَنِیَّ نَا مَا لَوْ نٰہَا قَالَ اِنَّہٗ

يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ صَغِيرَةٌ مَرَقَعُ لَوْنِهَا تَسْلُ لَنَا ظَرْمِينَ قَالُوا ائِدْمُ لَنَا رَكْبَ  
 مَيْمَنٍ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ قَالَ  
 إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلِّمَةٌ  
 لَا تَشِيئُ فِيهَا قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوهَا وَكَادُوا يَفْعَلُونَ  
 فَضْرِبَ بِبَعْضِهَا فُجِّيَ الَّذِي قُتِلَ كَذَا الشَّيْخُ يَحْيَى اللَّهُ الْمُؤْتَى وَيُؤَيِّدُ  
 آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

حاصل کلام یہ کہ اگر کلام استعمال اور بیان واقعہ کی ترتیب کا اقتضائے ہے۔ کہ  
 ذبح بقرہ اور قتل نفس کو الگ الگ دو متعلقات واقعہ قرار دیا جائے اور دونوں کے ذکر  
 کی مصلحت جدا جدا ٹھہرائی جائے، سوال ہو سکتا ہے کہ ذبح بقرہ کے حکم کی اگر وہ مصلحت  
 نہیں ہے جو عام طور سے بیان کی جاتی ہے تو پھر اس کے علاوہ اس کے ذکر کا یہاں کیا  
 موقع ہے، ذیل میں ہم اس سوال کو حل کرنے کی کوشش کریں گے۔

ذبح بقرہ کے ذکر کا کام جس موقع پر ذبح بقرہ کا حکم مذکور ہے اس سے پہلے اور بعد میں نبی ﷺ  
 موقع اور اس کی غائے کے نقص میثاق کی بہت سی مثالیں ذکر کی گئی ہیں اور ان میں ان کا  
 سب سے بڑا نقص میثاق کو سالہ پرستی میں مبتلا ہونا تھا۔ اس لئے یہ بات قرین قیاس ہے  
 کہ گائے ذبح کرنے کا حکم انہیں بطور کفارہ جرم کے دیا گیا ہو اور اس پر انہوں نے حضرت  
 موسیٰ سے کہا ہو کہ آپ ہم سے غناق کر رہے ہیں کیا؟ کہ اس جرم پر گائے ذبح کرنے کا حکم  
 ملے رہے ہیں اس سے حاصل کیا؟ اور اس حکم کی تعمیل سے بچنے کے لئے طرح طرح کے

چیلے ڈھنڈے ہوں ایسا ہونا العید نہیں ہے کیونکہ قورات میں گناہ ہو جانے پر کثرت سے ذبح بقرہ کا حکم ملتا ہے۔ اعلیٰ ان کے لئے دو ایک مثالیں ذیل میں ہم نقل کر دیتے ہیں ملاحظہ ہو:-

”پھر تو اس بیل ربقرہ کو جماعت کے خیمے کے آگے لا اور ہاروں اور اس کے بیٹے اپنے ہاتھ اس بیل کے سر پر رکھیں اور اس کو خداوند کے روبرو جماعت کے خیمے کے دروازے پر ذبح کرنا اور اس بیل کے خون میں سے کچھ لے اور اپنی انگلی سے قربان گاہ کے سینگوں پر لگا اور باقی خون قربان گاہ کے نیچے ڈھال دے اور تو اس کی وہ سب چربی جو اس کے پیٹ کو چھپانے والی ہے اور چربی کی جھل کو جو کلیجے کے اوپر ہے اور دونوں گردوں کو اور وہ چربی جو ان دونوں پر ہے لے اور قربان گاہ پر جلا اور بیل کا گوشت اور اس کی کھال اور اس کا گویر باہر خیمہ کے آگے سے جلا اس لئے کہ یہ نیکو قربانی ہے“

اسی باب میں آگے چل کر یوں ارشاد ہے۔

”اور تو ہر روز ایک بیل کو گناہ کی قربانی کے لئے کھائے کے واسطے ذبح کرے، قورات کے مذکورہ بالا حوالوں سے معلوم ہوا کہ بنی اسرائیل کے یہاں گناہ کے کھائے میں بیل ربقرہ ذبح کرنے کا دستور تھا اور غالباً اس کی ابتدا اگر سالہ پرستی کے واقعے ہوئی اور گائے ذبح کرنے کا اس لئے حکم دیا گیا کہ گائے کی وہ محبت و عظمت



جو مصری زندگی میں ان کے اندر جاگزیں ہو گئی تھی نکل جائے۔ نیز اس لئے یہ حکم دیا گیا۔  
 کہ پہلی قوم کی جانب سے گوسالہ پستی کے گناہ کا کفارہ ہو جائے اور تریزہ اسس پر  
 قورات کے مذکورہ بالا حوالجات ہیں اور خود سورہ بقرہ میں یہاں اس کا ذکر ہے اس  
 سے اوپر بنی اسرائیل کے جرائم کی جو فہرست درج ہے اس میں گوسالہ پستی ام المجرم کی  
 حیثیت میں ہے پس کوئی وجہ نہیں ہے کہ ذبح بقرہ کا حکم بنی اسرائیل کے لئے بطل کفارہ  
 جرم (گوسالہ پستی) کے نہ مانا جائے جبکہ قرائن سے اس کی تائید مہرہ ہی ہے۔  
 اب ہم قتل نفس کے واقعہ کی تحقیق کریں گے نیز اس کے ذکر کی مصلحت بتائیے۔  
 قتل نفس کے ذکر کا واقعہ کے ذکر میں قتل نفس کا ذکر ذبح بقرہ کے بعد مہرہ ہے۔ اور  
 موقع اور اس کا ثبوت اس کا منشا محمد نزدل قرآن کے یہود پر یہ الزام قائم کہ نابے کرم ان  
 کے خلف ہوجن کے سلف اپنے بھائیوں کا خون کرنے میں میباک تھے اور جو خون ہو جلنے  
 پر قاتل کی سراغ رسانی میں بے اعتنائی ہی نہیں برتنے تھے۔ بلکہ کمان خون کے مرکب  
 (وَاللّٰهُ مُخْرِجٌ مِّمَّا كُنْتُمْ يَكْتُمُونَ) تھے، چنانچہ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے۔ کہ ایک  
 اسرائیلی کا خون ہو گیا اس پر سبے مجرمانہ خاموشی اختیار کی تو وقت کے پیغمبر امساک  
 حضرت موسیٰ کے عہد کا واقعہ ہے تو خود انہیں نے وعدہ انبیائے بنی اسرائیل میں سے  
 کسی اور نے نفی میں پرا بھارا اور تحقیقات شروع ہوئی اور قاتل کا سراغ لگ گیا اور  
 اس پر قورات کا قاذن جاری ہوا، ایسا ہوتا تھا کہ از سر نو سارے بنی اسرائیل میں زندگی  
 کی لہر دوڑ گئی اور سب کے سب خطرہ سے مصئون و مامون ہو گئے، سوال ہو سکتا ہے کہ اگر

یہ بات ہے تو پھر اُخْرُ مَوْتٌ بِبَعْضِہَا اور کَذَٰلِکَ یُعْطِی اللہُ لِلنَّاسِ اَمَّا کِی مَفْہُوم ہو گا بظاہر تو ان لکڑیوں سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے کہ گائے کے گوشت کے ٹکڑے سے حسب حکم مقتول پر ضرب لگائی گئی اور وہ زندہ ہو گیا۔ لیکن بات یوں نہیں ہے بلکہ اُخْرُ مَوْتٌ بِبَعْضِہَا میں یہ کامزج بتاویل مذکور مقتول ہے اور ہا مابح نفس غیر مقتول ہے یعنی جس پر شبہ ہو اور قومی قرآن سے اس کے قاتل ہونے کی تائید ہو رہی ہو اس سے مقتول پر ضرب لگاؤ یعنی اس پر چب پیاں کرو۔ چنانچہ تفسیر شروع ہوئی اور قاتل کا سراغ مل گیا، ایسا ہونا تھا کہ یکا یک پوری عجمت بنی اسرائیل جو بمنزلہ موتی (مروہ) تھے اُسے زندگی نصیب ہوئی۔ اسی پر امن حالت کے قائم ہونے کو زندگی سے تعبیر کیا ہے اور قانون قصاص کے نفاذ میں لوگوں کی زندگی کا ہونا اور اس کے اٹھ جانے کو موت سے تعبیر کرنا کوئی نئی اور غریب تعبیر نہیں ہے اور جبکہ بھی اس طرح کی تعبیرات قرآن پاک میں موجود ہیں، خود اسی سورہ میں ایک جگہ ہے۔

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ يَاۤ اُولِی  
الْاَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ (۱۷، بقرہ)  
اور قانون قصاص میں زندگی ہے اے اہل  
دانش تاکہ تم متقی ہو جاؤ۔  
ایک دوسری جگہ یوں ارشاد ہے۔

مَنْ اٰحٰلَ ذٰلِکَ کَتَبْنَا عَلٰی  
نَبِیِّنَا اِسْرَآئِیْلَ اَنْہٗ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا  
اسی بنا پر ہم نے نبی اسرائیل پر خصوصی فرادہ دیا تھا کہ  
جس کسی نے کسی کو ناحق قتل کر دیا یعنی نہ اس مقتول نے

بَغِيرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ  
فَكُلًّا قَتَلَ النَّاسُ جَمِيعًا وَمَنْ  
أَحْيَاهَا فَكُلًّا نَحْنُ أَحْيَا النَّاسِ جَمِيعًا  
الآبَهُ (۳۲ مائدہ)

کسی کے خون سے اپنا ہاتھ دھو لیں کیا تھا اور نہ  
زمین میں کسی طرح کا فساد مچا یا تھا، تو گویا اس نے  
سب کو قتل کر دیا اور جس نے کسی مقتول کو زندہ  
یعنی اس کا قصاص لے لیا، کر دیا تو گویا اس نے سب  
کو زندہ کر دیا۔

دیکھئے اوپر کی ان دونوں آیتوں میں سے پہلی آیت میں قانونِ قصاص کو  
زندگی قرار دیا ہے یعنی قاتل سے قصاص لے لینے میں زندگی ہے۔ حالانکہ بظاہر  
زندگی نہیں بلکہ ایک شخص کی موت ہوتی ہے اور دوسری آیت میں نہایت وضاحت  
سے ایک شخص کے ناحق قتل ہو جانے اور اس پر قصاص نہ لینے کو پوری جماعت کی  
موت کے مرادف ٹھہرایا ہے اور اس کا قصاص لے لینے کو سب کی زندگی قرار  
دیا ہے، اس کا راز یہ ہے کہ امن کا قیام قانون کے انفاذ پر مبنی ہے اور جب قانون  
عمل نہ کرے تو پھر زندگی زندگی نہیں بلکہ موت ہے اور جماعت زندہ نہیں بلکہ  
مردہ شکل زندہ ہے۔ اِنَّ اَصْبَحْتَ مِنْ اللّٰهِ وَاِنْ اَخْطَاكَ فَمِنْ لِّغَفْوِیْ

سورہ اعراف کی ایک آیت

اور  
اس کی تاویل



سورہ اعراف کی آیت "فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ الْجَنِيمَ الَّذِينَ يَدْعُونَ  
عَنِ الشُّعْرِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا" (الاولیہ ۱۶۵) کے تحت لکے  
موقر سالہ ترجمان القرآن میں ایک نیا خیال پیش کیا گیا ہے۔ لیکن یہ خیال  
میسف کا جو خیال اس باب میں ہے وہی جواب ہے قبل اس کے کہ سلف کے خیال  
کی ترجمانی کی خدمت ہم انجام دیں مناسب ہوگا کہ ترجمان القرآن میں جو خیال پیش کیا گیا  
ہے اسے اجمال کے ساتھ سامنے لا دیں تاکہ اصل حقیقت تک پہنچنے میں سہولت ہو۔  
جن صاحب کو تفصیل مطلوب ہو وہ رسالہ مذکور کے جولائی تا اکتوبر سالہ کے مجموعہ  
کی طرف مراجعت فرمائیں۔

اس آیت سے متعلق رسالہ مذکور کے صفحہ ۳۲ کا تشوہی نوٹ ملاحظہ ہو: اس  
آیت سے معلوم ہوا کہ اس نبی میں تین قسم کے لوگ موجود تھے۔ ایک وہ جو دھڑلے سے

احکام الہی کی خلاف ورزی کر رہے تھے دوسرے وہ جو خود تو خلاف ورزی نہیں  
 کر رہے تھے مگر اس خلاف ورزی کو خاموشی کے ساتھ بیٹھے دیکھ رہے تھے۔ اور  
 ناموں سے کہتے تھے کہ ان کجنتوں کو نصیحت کرنے سے کیا مال ہے، تیسرے وہ جن  
 کی غیرتِ ایمانی حدود اللہ کی اس حکم طلبہ حرمتی کو برداشت نہ کر سکتی تھی اور وہ  
 اس خیال سے نیکی کا حکم کرنے اور بدی سے روکنے میں سرگرم تھے کہ شاید وہ مجرم لوگ  
 ان کی نصیحت سے راہِ راست پر آجائیں اور اگر وہ راہِ راست نہ اختیار کریں تب  
 بھی ہم اپنی مذتک فرضِ ادا کر کے خدا کے سامنے اپنی براعت کا ثبوت پیش کر ہی دیتے۔  
 اس صورتِ حال میں جب اللہ کا عذاب اس سببی پر آیا تو قرآن مجید کہتا ہے کہ ان  
 تینوں گروہوں میں سے صرف تیسرا گروہ ہی اس عذاب سے بچا گیا کیونکہ اسی نے خدا  
 کے حضور اپنی معذرت پیش کرنے کی فکر کی تھی اور وہی تھا جس نے اپنی برأت کا  
 ثبوت فراہم کر رکھا تھا باقی دونوں گروہوں کا شمار ظالموں میں ہوا اور وہ اپنے  
 جرم کی مذتک قبلائے عذاب ہوئے۔ اس کے بعد سلف کے اس خیال کی صحت سے  
 انکار کیا گیا ہے کہ نجات پانے والے دو گروہ ہیں اور یہ ثابت کرنے کی کوشش  
 کی گئی ہے کہ نجات پانے والا ایک ہی گروہ تھا۔ سورہ انفال کی آیت مَوَاقِفُ  
 فَتَنَةٍ لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً الا یہ اور ایک حدیث سے بھی  
 اس خیال کو مشبہ کیا گیا ہے۔

سلف میں سے بعض مفسرین کا بھی خیال تھا کہ لَمْ تَعْظُمُونَ قَوْمًا لِلّٰہِ

مَهْلِكُهُمُ الْاِيَّاهُ" کہنے والے گردہ کا شمار ظالموں میں تھا اور اس کا بھی وہی حال تھا  
 جو ظالمین کا تھا لیکن بعد میں انہوں نے اس خیال سے رجوع فرمایا تھا اور جمہور  
 مفسرین کی اس رائے سے اتفاق کر لیا تھا کہ اس کا شمار ظالموں میں نہیں بلکہ نجات  
 الَّذِيْنَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ میں وہ بھی داخل ہے۔ سوال ہو سکتا ہے کہ آخر وہ کیا  
 وجہ ہیں جن کی بنا پر ظالم جمہور کی رائے صحیح سمجھتے ہو کیا جمہور پرست تو نہیں ہو؟ ایسا  
 نہیں ہے کیونکہ ہم تو اور معنی کر کے بدنام ہیں بلکہ اصل یہ ہے کہ اس باب میں حق  
 صواب انہیں کسے ساتھ ہے اس لئے ان کی رائے کی تائید کرنا ہمارا اخلاقی فرض ہے  
 محترم صاحب ترجمان القرآن کی رائے کی تائید اگر آیت کے سیاق و سباق سے  
 ہوتی تو ہم ضرور تسلیم کر لیتے لیکن اس جہت جب آیت مذکورہ کا جائزہ لیتے ہیں  
 تو بجز "الَّذِيْنَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" کے ٹکڑے کے اور کوئی لفظ ایسا نہیں  
 ملتا جس سے اس شبہ کی گنجائش بھی نکل سکے کہ "لَمْ تَعْظُمُوْا قَوْلًا لِلّٰهِ مُهِلِكُمْ  
 اَوْ مَعِدَّةٌ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا" کہنے والا کا شمار ظالموں میں تھا اور اس کا انجام  
 معتدین فی السبب کا تھا برعکس اس کے بہت سے ایسے قرائن ہیں جن سے  
 اس امر کی طرف رہبری ہوتی ہے کہ جس طرح یہ گردہ دوسری قسط کے عذاب کا محفوظ  
 رہا (بقول صاحب ترجمان القرآن) اسی طرح پہلی قسط کے عذاب کا بھی محفوظ  
 کیونکہ "اَخَذْنَا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا عِندَ اَبِيْثَيْبٍ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ" کے  
 ٹکڑے میں ظالموں اور فاسقوں سے ان لوگوں کے جرائم پر نشان دہی کی گئی



ہے جو بڑے دھڑکے سے سبت کے احکام کی بے حرمتی کر رہے تھے امد کوئی  
قریبہ ایسا نہیں جس سے یہ سمجھا جاسکے کہ ان جرائم میں "لَمْ تَعْطُوا قَوْلًا بِاللّٰهِ  
حَمْدُکُمْ" کہنے والے گروہ کی بھی شرکت ہے امد اگر یہ بھی اس میں شامل ہیں تو  
سعال یہ ہے کہ ان کا ظلم اور فسق کیا ہے اور اگر خاموشی کی بنا پر القبول صاحب  
ترجمان القرآن) ان کا شمار ظالموں میں ہوا تو کوئی وجہ نہیں کہ پہلی قسط کے عذاب  
میں تو وہ شامل مانے جائیں اور دوسری قسم کے عذاب سے انہیں بری قرار دیا  
جائے، اگر ظالم کے درجہ میں فرض کر کے پہلی قسط کے عذاب کا انہیں سزا عطا کیا  
جاسکتا ہے۔ تو پھر دوسری قسط کے عذاب کا مورد ٹھہرانے میں کیا مانع ہے۔  
اس تقسیم یعنی پہلی قسط کے عذاب کی زد میں تو وہ آئے اور دوسری قسم کے عذاب  
سے محفوظ رہے اس پر کوئی قریبہ نہیں ہے، سیدھی سی بات تو یہ ہے اگر وہ  
ظالم ہیں تو ظالمین کا جو مال ہوا وہی ان کا بھی ہونا چاہئے، دو قسطوں میں  
ظالموں پر (قرآن کے الفاظ سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے) اگر عذاب آیا ہے  
تو پھر اس کی زد میں انہیں بھی آنا چاہئے کیونکہ یہ ظالم ہیں، ایک شخص کہہ سکتا ہے  
کہ آیت کے اس ٹکڑے "أَجْنَبْنَا الدِّینَ یَنهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ" کے ظاہر  
الفاظ سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ نجات صرف انہیں لوگوں کو ہوتی جنہوں نے  
احکام سبت کی بے حرمتی کرنے والوں کو اس سے روکنے میں جدوجہد کی اور  
بقیہ لوگ عذاب کی زد میں آئے۔ لہذا ہر ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور غلط فہمی

وصل اسی ٹکڑے سے ہوئی ہے حالانکہ ”الَّذِينَ يَهْتَدُونَ مِنَ الشُّعْبِ“ میں وہ بھی  
 داخل ہیں جو ان کی اصلاح میں جدوجہد کے شک گئے تھے اور اب مزید ان کے  
 افہام و تفہیم میں کوشش تضحیٰ اوقات تصور کرتے تھے اور جب کوئی ان کی اصلاح  
 کے لئے قدم اٹھاتا تو علیٰ نجرۃ کہتے کہ دیوار کو نشانے سے کیا حمل یا بقول صاحب  
 ترجمان القرآن ”ان لم یجتدوا کو نصیحت کرنے سے کیا حاصل“ اور یہ واقعہ ہے کہ جب  
 کوئی داعی حق کسی جماعت کی اصلاح پذیری سے مایوس ہو جاتے اور اسے تجربہ سے  
 یقین ہو جائے کہ اس جماعت کو سمجھانا بجا نا لا حاصل ہے تو اس کے لئے مناسب  
 ہے کہ ایسی جماعت کو چھوڑ کر دوسری جماعت میں کام کرے مناسب ہی نہیں بلکہ  
 ضروری ہے کیونکہ ایسا عمل کرنے سے کیا فائدہ جس کا کوئی نتیجہ نہ ہو پیغمبروں کو بھی  
 اس طریقہ دعوت کی تلقین کی گئی ہے یہ امورات ہے کہ انبیاء کرام نے ایسوں  
 کو اور راست پر لانے کی انتہائی کوشش کی ہے جن سے کوئی توقع نہ تھی لیکن اس  
 سے بھی ناکار نہیں کیا جاسکتا۔ کہ ایسوں کے نیچے وقت ضائع کرنے سے روکا  
 گیا ہے اور پیغمبر عالم کو تو بے شمار مقامات پر ایسے لوگوں کے نیچے وقت صرف  
 کرنے سے منع کیا گیا ہے اور نیز بعد کے حالات نے اس کی تصدیق بھی کر دی کہ احکام  
 سبت کی بے حرمتی کرنے والوں کے بارے میں جو رائے انہوں نے قائم کی تھی۔  
 وہی حلیک ٹکلی یعنی جو لوگ ان کی افہام و تفہیم میں لگے ہوئے تھے ان کی ایک نہ سنی  
 گئی انہوں نے کہا تھا انہیں سمجھانے سے کوئی حاصل نہیں ان پر تو عذاب الہی بھڑکنے

کو ہے چنانچہ ویسا ہی ہوا، ان کی دعوت و تذکیر بالکل بے اثر رہی اور عذاب الہی کی زد میں آئے، ممکن ہے کہ کوئی یہ کہے ان کے عذاب کے محفوظ رہنے کی کوئی تصریح نہیں ہے، ہاں ایسا ہے لیکن قرآن سے صاف طور پر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ گروہ ناجی ہے معذب نہیں ہے ایک بہت ہی واضح قرینہ آیت ”فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا فَخَّطُوا عِندَهُ فَلَمَّا لَهِجُوا فَخْرًا قُرْءَةً خَاسِئِينَ“ ہے، وہ اس طرح سے ہے کہ یہ آیت ماسبق آیت ”فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّعْيِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَیِّنٍ مِّمَّا كَانُوا يَفْسِقُونَ“ کی شرح و تفسیر ہے یعنی صلاح کی دعوت و تذکیر پر دو قسط میں عذاب آیا پہلی قسط میں جو عذاب آیا تھا وہ ہلکے درجہ کا تھا ہو سکتا ہے کہ فقر و فاقہ کا عذاب رہا ہو جیسا کہ باساء و خیراؤ میں قوموں اور جماعتوں کو مبتلا کرنے کا قانون ہے اور اس کا ذکر قرآن پاک میں بہت مواقع پر ہے لیکن جب اس سے آنکھ نہ کھلی ہو اور ان کی مدبوستی اور سرستی اسی طرح قائم رہی ہو تو عذاب کی دوسری قسط ان پر نازل ہوتی ہو اور دونوں عذاب کی پہلی قسط کی زد میں احکام سبب کی بے حرمتی کرنے والے ہی آئے اس پر دور اور قریب کا کوئی قرینہ موجود نہیں کہ عذاب کی پہلی قسط کی زد میں مُعْتَدِیْنَ فِي السَّبَبِ کے ساتھ افہام و تفہیم کو کار عبث سمجھنے والے بھی آئے ..... اور دوسرا قرینہ یہ ہے کہ مبتلائے عذاب ہونے کے جو وجوہ بتائے گئے

میں ان کا انطباق کسی طرح بھی "لَمْ تَعْطُوا قَوْلًا لِلَّهِ مَهْلِكُمْ اَوْ مَعَذَرَةً  
عَذَابًا مُّشْتَدِّدًا" کہنے والے گروہ کے مال پر نہیں ہوتا ہے، عذاب میں  
آنے کی ایک علت یہ بتائی گئی ہے کہ انہوں نے ظلم کیا دوسرے یہ کہ فسق ان کے  
رگ و ریشہ میں رچ چکا گیا تھا، ظاہر ہے کہ ان دونوں براہمیوں سے دو لکھ  
تَحْطُونَ قَوْلًا لِلَّهِ مَهْلِكُمْ اَوْ مَعَذَرَةً عَذَابًا مُّشْتَدِّدًا کہنے والے گروہ  
کا دامن پاک معلوم ہوتا ہے، یہ لوگ نیک ہیں، نیکی اور بدی کا شعور رکھتے ہیں۔  
قوموں اور جماعتوں کے رفع و خفض کو قانون الہی کے تحت تصور کرتے ہیں نیز  
ان کا یہ فقرہ "اللَّهُ مُهْلِكُكُمْ اَوْ مُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا مُّشْتَدِّدًا" پکار پکار کر  
کہہ رہا ہے کہ یہ کوئی مذہب سیدہ جماعت ہے اور اسے مُعَذِّبِينَ فِي النَّبَاتِ  
کے احوال سے پوری واقفیت ہے اور اس واقفیت کا مدار سنی سانی باتیں  
نہیں ہیں بلکہ خود اس نے عملی میدان میں گامزن ہو کر انہیں حدود اللہ کی بے  
حرمتی سے روکا ہے اور بار بار روکا ہے اور پھر عاجز آکر بیٹھ گئی ہے اور انہیں  
خدا کے حوالہ کر دیا ہے جس طرح ایک ڈاکٹر کسی فرمن مریض پر اپنے تجربات  
صرف کرے لیکن کوئی فائدہ نہ ہو اور مایوس ہو کر بیٹھ جائے۔ ٹھیک اسی  
طرح اس گروہ نے ان نخب کو شش کر کے دیکھ لیا تھا کہ اس میں سدھرنے  
کی ذرا بھی صلاحیت باقی نہیں رہی اور اس کے لئے کوشش بیکار ہے، نیز  
ان کے اس فقرہ "اللَّهُ مُهْلِكُكُمْ اَوْ مُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا مُّشْتَدِّدًا" سے یہ بھی معلوم

ہوتا ہے کہ وہ کلی طور پر مایوس ہیں اور جس عذاب الہی کے بھڑکنے کا انہیں  
 انتظار تھا انہوں نے اپنی حقیقت بائیں نگاہوں سے دیکھ لیا تھا کہ یہ بیمار جماعت  
 شفا نہ پائے گی اور آج نہیں تو کل عذاب کی زد میں آئے گی، یہی بات کہ  
 حدود اللہ کی بے حرمتی ہوتے ہوئے دیکھ کر خاموش رہنا جرم ہے تو واقعہ ہے  
 کہ منکر پر کبیر نہ کرنا بہت بڑا جرم ہے اور تعاون علی لانہم کے ہم معنی ہے لیکن  
 سوال یہ ہے کہ کس لفظ سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ انہوں نے حدود اللہ کی بے  
 حرمتی کرنے والوں کے فعل پر کبیر نہیں کی اور مجرمانہ خاموشی اختیار کی، یہ دعویٰ  
 بالکل بے ثبوت ہے پس اَلْجَنَّةُ الَّذِينَ يَهْوَوْنَ عَنِ السُّعُورِ میں دونوں  
 گروہ داخل ہیں فرق ان دونوں میں صرف یہ تھا کہ وہ لوگ جو اسستی کی اصلاح  
 میں کوشش کر رہے تھے وہ اپنا فرض تذکیر ادا کر رہے تھے اور اس وقت تک  
 ان کی اصلاح سے کلی طور پر مایوس نہ تھے۔ چنانچہ ”لَعَلَّہُمْ يَتَّقُونَ“  
 کے ٹکڑے سے امید کی جھلک صاف نکل رہی ہے اور جو لوگ یہ کہہ رہے تھے کہ  
 انہیں سمجھانے سے کیا حاصل وہ اپنا فرض تذکیر ادا کر چکے تھے اور ان کی اصلاح  
 پذیری سے قطعی مایوس تھے اور انہیں نہ اب اپنا ایک لمحہ ان پر صرف کرنا  
 گوارا تھا اور نہ ہی چاہتے تھے کہ کوئی دوسرا ان پر تجربہ کرے کیونکہ انہیں  
 اس جماعت کے متعلق یقین تھا کہ اس کی نگاہوں میں دنیا کی مرغزیاں اس  
 درجہ کھب گئی ہیں کہ وہ ایسی باتیں سن ہی نہیں سکتے جو اس کی لذتوں پر

اثر انداز ہوں چنانچہ نتیجہ وہی ہوا جس سے پہلے ہی انہوں نے انہیں مطلع کر دیا تھا اور یہ کہ تذکیر برائے تذکیر نتائج سے قطع نظر ہمیں دعوت میں سرگرم رہنا چاہئے یہ صحیح نہیں مصلح کے لئے حالات اور مخاطب کا لحاظ نیز نتائج پر نگاہ رکھنا بھی ضروری ہے بلکہ حالات کے تقاضا سے ایک جماعت کو چھوڑ کر دوسری جماعت کو خطا کرنا بعض وقت ضروری ہوتا ہے۔

حاصل کلام یہ کہ ”لَا تَعْظُمُونَ قَوْلًا بِاللَّهِ عَلَيْهِمْ آلَمٌ“ کہنے والے کو وہ سننے حدود اللہ کی بے حرمتی پر مہرمانہ خاموشی اختیار نہیں کی کہ وہ عذاب کی زد میں آتا بلکہ ان کا ایسا کہنا ان کی اصلاح سے مایوسی کی بنا پر تھا، آیت کا اہلب پکار پکار کر کہہ رہا ہے کہ ان کی یہ مایوسی یوں ہی نہ تھی بلکہ علی تجریت تھی چنانچہ نتیجہ ہوا بھی ویسا ہی جیسا انہوں نے کہا تھا تو پھر اس جماعت کا شمار ظالموں میں کیوں کر ہو سکتا ہے اور عذاب کی زد میں وہ کیونکر آ سکتی ہے، ارہ گئی سورہ انفال کی آیت ”وَالَّذِينَ آمَنُوا فَتَنَّا لَا تَلْمِزِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا“ (۲۵) تو خدا نے چاہا تو ہم اس سے کسی موقع پر بحث کریں گے اور بتائیں گے کہ اس کا وہ مفہوم نہیں جو لیا جا رہا ہے، ارہ گئی حدیث تو وہ اپنی جگہ بالکل صحیح ہے لیکن اس آیت کے تحت اسے لانا صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ ایسے حالات کے لئے ہے جب سوائی اس درجہ بگڑ جائے کہ منکر پر عام طور سے لوگ مہرمانہ خاموشی اختیار کر لیں اور منکر کے خلاف آواز اٹھانے والا کوئی نہ ہو۔ یہاں تو

حدود اللہ کی بے حتمی پر تکبر کرنے والی ایک جماعت کے موجود ہونے کا ماحیہ  
 ترجمان القرآن کو بھی اعتراف ہے پھر اس سے اس امر پر یہاں کیونکر استدلال  
 ہو سکتا ہے ؟



تفسیر آیہ

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَ





قرآن مجید کے ایک طالب علم اپنے گرامی نامہ میں تحریر فرماتے ہیں۔

”آیات ”مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَشْرَٰهُ حَتَّىٰ يُنْخَنَ فِي الْأَرْضِ  
تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ“ کو لے  
کے آتب من اللہ سبق لمساکم فیما اخذتم عذاب عظیم“ (الفال) کی  
تاویل میں جو روایات کتب تفاسیر و احادیث میں منقول ہیں ان سے معلوم  
ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ پر مختلف وجوہ  
سے عتاب ہوا کیا واقعہ ایسا ہی ہے؟“

قبل اس کے کہ آیات مسئل عنہا کی صحیح تاویل کی جستجو کی جائے مناسب  
ہوگا کہ وجوہ عتاب معلوم کر لیا جائے تاکہ حقیقت کا سراغ لگانے میں آسانی

ہو، جو روایتیں تفسیر اور حدیث کی کتابوں میں ان آیات کے تحت نقل کی گئی ہیں ان پر غور کرنے سے عقاب کی حسب ذیل وجہیں نکلتی ہیں۔

(۱) بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر سے مدینہ آکر سب پہلا کام یہ کیا کہ صحابہ کبار کو جمع کر کے امیرانِ بدر کے بارے میں مشورہ طلب فرمایا، مختلف جانب سے مختلف صدائیں آئیں، صدیق اکبرؓ نے فرمایا: اے رسول اللہ یہ اپنے ہی عزیز و اقارب ہیں فدیہ لے کر چھوڑ دیجئے مگر ہے آگے چل کر حلقہ اسلام میں داخل ہو جائیں، لیکن فاروق اعظمؓ نے اس رائے سے اختلاف کیا اور فرمایا: دین کے معاملہ میں اپنے اور پرائے کی تمیز نہیں کرنی چاہئے چنانچہ انہوں نے تمام قیدیوں کے قتل کر دینے کا مشورہ دیا اور اس طرح کہ علیؓ عقیل کی گردن ماریں اور حمزہؓ عباس کی اور میں غلاں کو جو میرا قریبی عزیز ہے تریع کموں تاکہ کفر و شرک کے بڑے بڑے ستون ٹھہ جائیں اور مسلمانوں کو یمنان کامل نصیب ہو، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بے پایاں رحمت و رافت کی بنا پر صدیق اکبرؓ کا مشورہ پسند فرمایا اور اسی کے مطابق قیدیوں سے فدیہ لے کر چھوڑ دیا۔ اس (قتل نہ کرنے) پر یہ عنایت آمیز آیت نازل ہوئی مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَشْرَ حَتَّى يُخْرِجَ فِي الْأَرْضِ تَرْيِدُ وَنَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُؤْتِي الْأَخْيَارَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ جس کی وجہ سے پیغمبرِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبرؓ روپڑے۔

(۲) بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عتاب فدیم لینے پر ہوا اس لئے کہ خزوہ بدر تک اس کی اباحت کا فتویٰ نازل نہ ہوا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کا یہ فعل چونکہ عجلت پر مبنی تھا اس لئے وحی الہی نے بلا تاخیر اہل الفاظ میں تنبیہ کی۔

وَلَا كِتَابَ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَكُمْ فِيهِ أَخَذْتُمْ عَذَابَ هَظِيمٍ ۝

(۳) متصورعات میں سے معلوم ہوتا ہے کہ عتاب مال غنیمت لوٹنے پر ہوا اس لئے کہ اس سے پہلے مال غنیمت کسی نبی کی امت کے لئے بھی حلال نہ تھا اور آپ کے متبعین نے بغیر اس کے کہ مال غنیمت کی حلت کا فتویٰ نازل ہو مال غنیمت لوٹا اور اسے اپنے معرفت میں لائے بعد کو ان الفاظ میں اس کی اباحت نازل ہوئی۔

وَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا وَطَيِّبًا فَإِنَّا إِلَىٰ آخِرِهِ

یہینوں عتاب کی وجہ سے آیت ۶۶، ۶۷ کے تحت منقول ہیں ظواہر کے بچنے کے لئے ہم نے صرف تفسیروں کا خلاصہ پیش کرنے پر کفایت کی ہے جسے تفصیل مطلوب ہوا سے کتب تفسیر میں سے خصوصیت کے ساتھ ابن جریر کی طرف مراجعت کرنی چاہئے۔

اب ہمارے لئے دعویٰ رہا ہے یا تو ان تینوں مذکورہ بالا نشان نزولوں کو بلاہون و چرا تسلیم کر لیں یا پھر ان روایات و اقوال کو جن سے نشان نزول نہ شیعہ ہوتے ہیں۔ انہیں اصل تحقیق پر پرکھا جائے، آسان راہ پہلی ہے لیکن اہل تحقیق

کی راہ کے پر اسر خلاف ہے اس لئے ہم ان روایات کو محدثین کے اصول پر چھوڑتے ہیں اور اس کے لئے چند اصول مسلمہ نہیں کے عقل کہتے ہیں ملاحظہ ہو۔

قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ كُلُّ حَدِيثٍ دَسَائِثُهُ  
يُخَالِفُ الْعَقْلَ أَوْ يَنْفَضُّ الْأَصُولَ  
فَاعْلَمْ أَنَّهُ مُوضَعٌ فَلَا يَكَلُفُ  
إِعْتِبَارُهُ أَيْ لَا تَعْتَبِرْ رَوَاتَهُ وَلَا  
تَنْظُرْ فِي جَرِّهِمْ أَوْ يَكُونُ مَا يَدْنُو  
لِلْحَسِّ وَالْمُشَاهِدَةِ أَوْ مَبَاقِيَا لِنَقْصِ  
الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ الْمُتَوَاتِرَةِ وَ  
الْأَجْمَلِ الْقَطْعِيِّ حَيْثُ لَا يَقْبَلُ  
شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ تَأْوِيلُهُ

ابن جوزی فرماتے ہیں کہ ہر وہ حدیث جسے عقل یا اصول مسلمہ کے خلاف دیکھو تو جان لو کہ وہ موضوع ہے اس کی نسبت اس بحث کی ضرورت نہیں کہ اس کے راوی معتبر ہیں یا غیر معتبر اولیٰ وہ حدیث بھی قابل اعتبار نہیں جو محسوسات اور شاہدہ کے خلاف ہو یا وہ حدیث جو کتاب اللہ یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے مخالف ہو اور جس میں تاویل کی بھی گنجائش نہ ہو۔

امام ابن جوزی کے کہنے کا منشا یہ ہے کہ حسب ذیل صورتوں میں روایت قابل اعتبار نہ سمجھی جائے گی۔

۱۔ جو روایت صراحۃً عقل کے خلاف ہو۔

۲۔ جو روایت اصول مسلمہ کے منافی ہو۔

۳۔ محسوسات اور شاہدات کے مخالف ہو۔

۴۔ وہ حدیث جو قرآن مجید یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے خلاف ہو اور

۵۔ فتح المغیشہ بحوالہ سیرت





اِنَّهُمْ لَيَعْلَمُونَ الْاَن مَّا كُنْتُ  
اَفْعَلُ لَكُمْ حَقًّا  
وہ اس وقت یہ یقین جانتے ہیں کہ میں ان سے  
جو کچھ کہا تھا وہ سچ تھا۔

اس کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی۔  
اِنَّكَ لَآتِثِمُ الْمَوْتٰى وَ مَا اَنْتَ  
بِمُعْتَصِمٍ مِّنْ فِى الْقُبُوْرِ۔  
اے نبی تم مردوں کو اپنی دعوت نہیں مناسکتے  
اور نہ قبر والوں کو۔

(۳) ایسے ہی حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کو  
دو بار دیکھا۔ مرقی تابعی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہا کہ پوچھا مادھن ایک مصلح نے  
خدا کو دیکھا تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا تم نے ایسی بات کہی جس کو سن کر میرے بدن  
کے رونگٹے کھڑے ہو گئے جس نے تم سے یہ کہا ہے وہ جھوٹا ہے اور آیتیں پڑھیں۔  
۱) لَا تُدْرِكُ الْاَبْصَارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ  
الْاَبْصَارُ وَ هُوَ الْاَلِیُّ الْخَبِیْرُ  
نکاحیں اسے نہیں پاسکتیں وہ نگاہوں کو پالیتا  
ہے۔ اور وہ لطیف خبیر ہے۔

۲) وَ مَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ یَّكَلِّمَهُ اللّٰهُ  
اِلَّا وَحْیًا اَوْ مِنْ وَرَآءِ حِجَابٍ۔  
کسی بشر میں رطاقت نہیں کہ وہ اس سے بغیر ذریعہ  
وحی یا پردہ کے اوٹ کے باتیں کر سکے۔

اسی طرح اور بہت سی روایتیں ہیں جن کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے قرآن کے  
علائق پاکر تردید کی ہے ہم نے غیث طوالت کی بنا پر چند ہی مثالوں پر کفایت  
کی ہے۔

اب ہم وہ مثالیں نقل کرتے ہیں جن سے معلوم ہوگا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے بہت سی باتیں



کو خلاف عقل پاکر رو کر دیا۔

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عباس سے حدیث بیان کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس چیز کو آگ چھو دے اس کے کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا اس کے تو یہ معنی ہیں کہ وہ وضو میں گرم پانی بھی استعمال نہ کرنا چاہئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا اسے بھینچے جب تم آنحضرت کی کوئی حدیث سنو تو کہاوتیں نہ کہا کرو (ترمذی)

دیکھئے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے مذکورہ بالا روایت کو خلاف عقل پاکر اس کی بابت کیسا عقلی معارضہ کیا ہے۔

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے جب یہ حدیث بیان کی گئی کہ لوگوں کے نوحہ کرنے سے مردہ پر عذاب ہوتا ہے تو آپ نے اس کو کتاب اللہ اور عقل کے خلاف ہونے کی وجہ سے قبولیت کا درجہ نہ دیا اور یہ آیت پڑھی۔

لَا تَزِدُ مَارِدَةً وَلَا خُرَافَةً  
کوئی کسی کا بوجہ نہ اٹھائے گا۔

امام ابن جوزی وغیرہ نے صحابہ کرام اور بالخصوص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اجتہادات سے تحقیق روایت کے جو اصول مستنبط کئے ہیں وہ کتابی ہی نہ ہے بلکہ محدثین میں بھی ایک ایسا گروہ رہا ہے جو بعض روایتوں کو عقل یا نص کتاب کے مخالف ہونے کی وجہ سے تسلیم کرنے میں تامل کرتا رہا ہے گو ان کے رواد کتنے ہی ثقہ اور مستند کیوں نہ ہوں، اطمینان کے لئے چند مثالیں اس کی ہم یہاں

درج کرتے ہیں۔

(۱) صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ حضرت عمرؓ کے سوا کسی نے حضرت عباسؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا۔

اِقْضِ بَيْنِي وَبَيْنَ هَذَا الْكَافِرِ  
میرے درمیان اور اس کھوٹے گنہگار اور غاشق  
الْاَثِمِ الْخَاصِ الْخَاسِ رِکْمِکَ بِالْجِلْدِ کے درمیان فیصلہ کیجئے۔  
جو کہ حضرت علیؓ کی شان میں یہ الفاظ کسی مسلمان کی زبان سے نہیں نکل سکتے۔  
تھے اس لئے بعض محدثین نے اپنے نسخہ سے یہ الفاظ نکال دیئے۔

۲۔ صحیح بخاری میں ہے کہ خداوند تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کو پیدا کیا تو ان کا قدم  
ساتھ کر کاٹھا حافظ ابن حجر جیسے شخص اس کی شرح میں فرماتے ہیں۔

وَكَيْسَكُ عَلَى هَذَا مَا يَجِدُ الْآنَ  
اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ قدیم قوموں  
مِنْ آثَارِ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ كَذِيَارِ غُرُودٍ کے جو آثار اس وقت موجود ہیں مثلاً قوم  
فَإِنْ مَسَاكِنُهُمْ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ قَاكُلَهُمْ قوم کے مکانات ان سے ثابت ہوتا ہے کہ  
لَمْ تَكُنْ مَقْطَعَةُ الطُّوْلِ عَلَى أَجْبَمَا ان کے قدم اس قدر لمبے نہ تھے جیسا کہ ترتیب  
يُقْتَفَى التَّرْتِيبِ السَّابِقِ وَلَمْ يَكُنْ ظَاهِرٌ بَيِّنًا سَابِقِ سے ظاہر ہوتا ہے اور اب تک اس  
يُظْهِرُ إِلَى الْآنَ مَا يَزِيلُ هَذَا کا کوئی حل ظاہر نہ ہوا۔  
الْأَشْكَالُ (فتح الباری)

الغرض یہ دونوں اصول ایسے ہیں جو صحابہؓ کے عہد سعید سے لے کر محمد بنی تک

روایات کے جانچنے کا ذریعہ ہے ہیں جو روایت بھی ان کے خلاف بڑی حد تک  
نے بلا دروغی روایت اسے رد و مٹھرایا۔ اس کی تائید میں مثالیں اور پیش کی جا چکی  
ہیں۔ ان کے اعادہ کی ضرورت نہیں غالب انہیں اصولوں پر ان روایات دین  
سے آیات مستول عنہا میں غتاب کے مذکورہ بالا وجہ تشریح ہوتے ہیں کہ  
پرکتے ہیں۔

ہم نے ان تمام روایات کو (جن سے غتاب کی صورتیں نکلتی ہیں) مذکورہ بالا  
اصولوں کی کسوٹی پر کسا لیکن افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ نہ تو وہ قرآن ہی کے  
معیار پر پوری اترتی ہیں اور نہ عقل ہی کے۔ اب ہم وہ آیات اور عقلی وجوہ جو  
مذکورہ غتابوں کے خلاف ہیں ترتیب وار نقل کرتے ہیں۔

(۱) نص کتاب کے خلاف ہیں۔

خداوند تعالیٰ کا یہ دستور ہے کہ رسالت کے لئے وہ ایسے لوگوں کا انتخاب  
کرتا ہے جو ہر لحاظ سے کامل ہوا کرتے ہیں اس لئے وہ جو کچھ بھی کرتے ہیں رضا و  
الہی کے لئے کرتے ہیں ان کا کوئی قدم غلط راہ میں نہیں اٹھتا با اوقات تو  
اپنے فریفتگی ادائیگی میں اس درجہ غلو کرتے ہیں کہ خدا کو **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کے  
محبت آمیز خطاب کو کنا پڑتا ہے، اس قسم کے محبت آمیز خطاب قرآن شریف  
میں بہت سے مواقع پر ملتے ہیں **لَا تَسْمِعُ مَنْ فِي الْقُبُورِ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ**  
**مَنْ أَحْبَبْتَ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ**، لیکن اس میں یہ خطاب

نہیں بلکہ پایہ کے گلے میں افسوس کے ساتھ کنا پڑتا ہے کہ مام لوگوں نے آیات  
آیات کو دوسرے معانی میں لیا ہے جو کسی طرح بھی قرین قیاس نہیں ایسے ہی آیات  
مسئول عنہا میں غتاب کا پہلو نکالنا صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ قرآن کی بیشمار  
آیات اس کے معارض ہیں ملاحظہ ہو۔

(۱) مَا صَبَرَ لِحُكْمٍ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا (طہ)  
(۲) مَا لِلْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ  
أَحَدًا الْأَمِنَ أَرْغَضُوا عَنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ  
يَسْأَلُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ  
وَقَدْ لَعَنَّكَ إِنَّ كَلَّ الْكَافِرِينَ  
رَبِّهِمْ (الہد) (جہنم)

اگر الٰہی پر ثابت قدم رہو بھی تم باہر ہی نگہبانی میں ہو  
اسی کو علم غیب ہے وہ اپنے غیب پر کسی کو نہیں  
بڑھاتا بجز اس کے جسے اس نے رسالت کے  
لئے منعقب کر لیا ہے اس کے آگے پیچھے محافظ  
چلاتا ہے کہ یہ بات ظاہر ہو جائے کہ انہوں  
درسل رہے اپنے دیکھے پیغاموں کو بندوں کو پہنچانے

(۳) لَا يَكِلُفُ اللَّهُ نَفْسًا (الْأَوْسَعُ) (البقرہ)  
مذکورہ بالا آیات سے صاف ظاہر ہے کہ نبی خدا کے اشارہ پر چلتا ہے۔  
ہاں کی تمام حرکات و سکنات خدا اور مقربین خاص کی نگرانی میں ہوتی ہیں، اگر  
نبی فریضہ تبلیغ و ارشاد میں غلو کر جاتا ہے تو اسے محبت آمیز تنبیہ کے ذریعہ  
روک دیا جاتا ہے، بالفرض اگر نبی سے کوئی اجتہادی غلطی ہو بھی گئی تو اس پر  
غتاب کے کوئی معنی نہیں، اس لئے کہ نبی کو علم غیب تو ہے نہیں اور بغیر راہ صواب  
دکھانے کسی غلطی پر غتاب تکلیف مالا یطاق ہے لیکن ہم تو ثابت کریں گے کہ نبی

سے اس مقام (اسیران بدر کے بارے میں) پہ کوئی چوک نہ ہوئی، نبی نے تو عقیقہ  
علم الہی کے مطابق فیصلہ کیا۔

(۲) عتاب کے تمام وجوہ مذکورہ خلافت عقل ہیں۔

(۱) اگر عتاب قتل نہ کرنے پر ہوا جیسا کہ سلف میں سے بعض بزرگوں کا خیال  
ہے تو اس کے یہ معنی ہیں کہ مذہب اسلام جس کے متعلق یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ وہ  
سارے عالم کے لئے رحمت بن کر آیا ہے کچھ غلط سا ہے اور مخالفین کا یہ نقطہ  
قوی ہے کہ جب تک اسلام مکہ میں کس میرسی کے علم میں تھا اس وقت تک نہ  
رہا لیکن مدینہ میں آتے ہی جب ذرا اسے طاقت مل ہو گئی تو اس نے ظلم و ستم  
کا بازو گرم کر دیا بالخصوص بدر کی لڑائی میں تو اسلام کی کتاب میں اسیران بدر  
کے لئے رہائی کی کوئی صورت ہی نہ تھی۔

(۲) اگر عتاب فدیہ لینے پر ہوا جیسا کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے اور سبب  
عتاب یہی ہے کہ آنحضرت صلعم اور صحابہ نے اسے قبل از وقت حلال سمجھ لیا حالانکہ  
فدیہ کا مال اس وقت تک جائز نہ ہوا تھا تو سوال یہ ہے کہ خداوند تعالیٰ کی طرف  
سے اس کی بابت کوئی تصریح تھی یا نہیں؟ اگر نہیں تھی تو اس پر عتاب کے کوئی  
معنی نہیں اور یہ ثابت ہے کہ اس بارے میں کوئی تصریح نہ تھی روایتیں بھی  
اس کی تائید کرتی ہیں۔

(۳) اسی طرح اگر سبب عتاب مال غنیمت کا لٹنا ہے تو اس میں بھی وہی رحمت

پڑے گی اور سوال یہ ہو گا کہ جب اس کی علت علم الہی میں مقدر ہو چکی تھی۔  
(جیسا کہ روایات بھی اس کی تائید کرتی ہیں) تو اس پر خدائے کیا معنی؟

سابق تصریحات سے ثابت ہو گیا کہ آیات مستفسر عنہ کے تحت جستجو بھی  
شان نزول بیان میں آئی ہیں ان میں سے کوئی بھی نہ تو نقل ہوئی کچھ راہ اترتا ہے  
اور نہ عقل ہی پر، یہ تو ممکن نہیں کہ یہ تمام کی تمام روایات ناقابل اعتبار ہوں  
لے لے کر ان میں سے بعض نے صحاح میں بھی جگہ پائی ہے لیکن جرأت کر کے  
یہ سرور کیا جائے گا کہ ان میں سے بعض روایتیں راویوں کی بے احتیاطی کی  
شکار ہو گئی ہیں۔ مثال کے طور پر اس روایت کو سامنے رکھئے جس میں آنحضرت  
صلعم کا صحابہ سے مشورہ طلب کرنا مذکور ہے، یہ مشورہ تو اپنی جگہ بہت ٹھیک  
ہے۔ اس لئے کہ حکم تھا "وَشَاوِدْهُمُ فِي الْأَمْرِ" لیکن اس روایت کا آخری  
مکڑا اصحیح نہیں معلوم ہوتا جس میں آنحضرت صلعم اور صدیق اکبر کے رو پڑنے  
اور آپ کے سامنے مثالی عذاب کے پیش ہونے کا تذکرہ ہے، اس مکڑے کی تضعیف  
تو علامہ ابن حزم ظاہری نے بھی اپنی کتاب مل و نعل میں محدثانہ طور پر کی ہے  
ملاحظہ ہو:-

مَا أَتَى الْجَنَّةَ الَّذِي فِيهِ لَقَدْ عُرِضَ  
عَلَيْهِمْ عَذَابُ يَكْمُرُ أَدْنَى مِنْ هَذِهِ  
الشَّجْعَةِ وَكَوْنُ نَزْلِ عَذَابٍ مَا يَخْلَعُهُ

راہ مکڑہ جس میں مذکور ہے کہ مجھ پر اس  
درخت کے قریب تو عذاب پیش کیا گیا اگر وہ  
نازل ہو جاتا تو بجز عمر کے اور کسی کی بھی خیریت

إِلَّا هُمْ فَمِنْ هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْلَمُ أَنَّ  
الْمُنْفَرِدَ بِرِوَايَةٍ عَكْثَمَةَ بْنِ  
عَمَّارٍ الْيَامَنِيِّ وَهُوَ مَشْنُونٌ قَدْ صَحَّ  
مِنْهُ وَضْعُ الْحَدِيثِ وَسَوَاءُ الْحِفْظِ  
نَهَضَتْ بِرِوَايَتِهِ صَحِيحٌ نَحْنُ اس لَئِي كَهْمُ  
بْنِ عَمَّارٍ يَامَنِيِّ اس كِي رِوَايَتِ مِیْنِ مَنفَرِدِ  
هِيں اُور یہ بزرگ لئیں لوگوں ہں سے ہں جن  
پر وضع حدیث اور سوا الحفظ دونوں کا  
(غل و حمل) الزام ثابت ہو چکا ہے۔

رہیں وہ روایتیں جن سے یہ ترشح ہوتا ہے کہ فدیہ لینے یا مال غنیمت کیے لے کر  
پر خطاب ہوا ان میں کا وہ حصہ جس میں مال غنیمت کی حرمت مذکور ہے وہ تو صحیح  
ہے اس لئے کہ روایات اور تورات وغیرہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اور قوموں کے  
لئے اس قسم کی رقبہیں ممنوع تھیں لیکن انہیں یہاں پر چسپاں کرنا صحیح نہیں ہے۔ بخاری  
شریف میں آپ کے خصال کے سلسلہ میں مال غنیمت کی حلت کا بیان ضرور ہے  
لیکن اس واقعہ کا مطلق ذکر نہیں۔ واللہ اعلم۔

اب ہم آیاتِ شمولِ عنہا کی صحیح تاویل پیش کرینگے لیکن اس کے سمجھنے کے لئے  
ایک نہایت ضروری اصول بیان کر دینا مناسب ہوگا جس کی طالب قرآن کو  
ہر قدم پر ضرورت ہے اور جس کے بغیر بعض مواقع پر سخت دھوکا کھانے کا  
اندیشہ ہے۔

ایک ضروری اصول [یہ ایک قاعدہ کلیہ ہے کہ ہر بات کا کوئی نہ کوئی موقع و محل ہوتا ہے  
خواہ کوئی کلام ہو جب تک اس پر موقع و محل کی حمایت کے ساتھ غور نہ کیا جائے گا۔

اس کا مجھ میں آنا ممکن نہیں، یہ زحمت تو انسانوں کے کلام میں بھی ہوتی ہے، دیوان  
 عرب کا ایک ایک شعر کیوں چسپان بن گیا، اس کی محض یہی وجہ ہے کہ بلا موقع  
 صل کے ان پر خود کیا گیا۔ اور نثر بھی مکہ دی گئیں۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ  
 قرآن مجید میں بے شمار ایسی آیات ہیں جو سوالِ مقدس کے جواب میں واقع ہیں جن  
 مواقع پر سوالات مذکور میں دانی تو کوئی زحمت نہیں لیکن جن مقامات پر  
 سوالات مقدس ہیں وہاں طالب قرآن کو جوابات سے سوالاتِ مقدسہ کی تعیین  
 کرنی چاہئے۔ ورنہ ان آیات کو ٹھیک نہیں سمجھ سکتا مثلاً اگر کوئی آیت وَ اِنَّ  
 يَدْعَاكَ لِكُفْءَاكَ مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سُبْحَانَكَ عَزَّوَجَلَّ (طہ) میں جو سوالِ مقدس  
 ہے اس سے واقف نہ ہو تو وہ اس آیت کو پڑھ کر ضرور ہنس دے گا کہ خدا نے  
 یہ کیا بات کہہ دی؟ اس قسم کی بہت سی مثالیں قرآن میں ہیں خوفِ طوالت مانع  
 نہ ہوتا تو اس پر تفصیل بحث کی جاتی، ہمارے خیال میں آیاتِ مسئلہ عنہا کی  
 تاویل میں اتنے اختلاف کی یہی وجہ ہے کہ اس اہل کی رعایت نہیں کی گئی، اگر یہ  
 اصول ملحوظ ہوتا تو کم از کم سببِ غتاب میں اختلاف نہ ہوتا اب ہم اس اصول  
 کو ملحوظ رکھتے ہوئے آیاتِ مسئلہ عنہا کی تاویل کرتے ہیں۔

ہمارے نزدیک یہ آیات چند و چند سوالات کے جواب میں واقع ہیں  
 وہ یہ ہیں کہ یہود کو مسلمانوں سے سخت عداوت تھی وہ اسلام کو اپنے لئے سم  
 قاتل سمجھتے تھے۔ اس لئے اس کے خلاف طرح طرح کے پروپیگنڈے کرتے،





میں صاعقہ ہلاکت ہوتی آج زلال ثابت ہوئی تو یہی دلیل مرے، چنانچہ ان میں سے بعضوں نے کہا بھی کہ ہم سے مقابلہ پڑا ہوتا تو دکھلا دیتے، اس شکست کے بعد چاہئے تو یہ تھا کہ یہود ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ جاتے لیکن بھلا وہ اسلام کا بڑھتا ہوا سیلاب کیسے دیکھ سکتے تھے، اب انہیں کفار کو از سر نو مسلمانوں کے خلاف مشتعل کرنا تھا اس لئے ایک نہایت موثر تدبیر سوچنی اور اپنی تقریر کو اس قالب میں ڈھال دینا کہ نبی تو سراپا رحمت ہوا کرتا ہے مگر یہ تو رسالت کے حبس میں لوگوں کو قتل کرنے اور لوٹنے ہی میں رہتا ہے۔ بھلا نبی کی شان کے یہ مناسبت ہے، آیات مستول عنہا میں انہیں سوالات مقدرہ کا جواب دیا گیا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو قمر نبوت کی آخری اینٹ ہیں انہیں چھوڑو اس جماعت قدسی کا تو ایک ایک فرد اس سے کہیں ارفع ہے کہ قید و بند کرے۔ قتل و خونریزی تو بہت دور کی چیز ہے اور اس ملکوتی گروہ میں سے کوئی بھی اس خاکدانِ عالم میں ملکیت کے لئے نہ آیا تھا بلکہ سب کے سب ازض الہی سے شرف و فساد دور کرنے آئے تھے اس لئے ہر ایک نے احقاقِ حق اور ابطالِ باطل میں جہادِ کلمہ بالیقی ہی احسن پر عمل کیا ہے، لیکن جب پرستارانِ باطل نے اپنی پوری طاقت سے حامیانِ حق پر حملہ کیا ہے تو انہوں نے حق کے لئے جنگ کی ہے، اس میں قید و بند کی نسبت بھی آتی ہے قتل و خونریزی کی بھی لیکن ایسا ملکیت پرستی کی بنا پر نہیں ہوا ہے بلکہ حق کی خاطر، یہ تو فہارِ شہید ہے کہ متاعِ دنیا کی ہوس میں اپنا ایمان و ضمیر سب قربان کر دیتے ہو اور طلبِ دنیا

میں ایسی شرمناک صورتیں اختیار کر رکھی ہیں کہ اگر سنت اللہ مانع نہ ہوتی تو زمین  
 شق ہو جاتی اور ہم ہمیشہ کے لئے اس میں سما جاتے اسے دوسرے لفظوں میں  
 یوں کہہ سکتے ہیں کہ یہود کی مسلمانوں کے خلاف تک و دو کی اصلی وجہ دینی و  
 دنیاوی رسوم کا تحفظ تھا اس کے بچاؤ کے لئے باوجود اس کے کہ وہ جانتے تھے  
 کہ آنحضرت صلعم مبعوث من اللہ ہیں انکار کرتے تھے، انکار ہی نہیں لوگوں کو  
 آپ کے خلاف ابھڑاتے بھی تھے اسی ذیل مقصد کے لئے یہ فتنہ کھڑا کیا گیا تھا  
 اس پر عدنانے انہیں سخت ڈانٹ بتائی۔ گو بظاہر خطاب کفار سے ہے۔ لیکن  
 درپردہ یہودیوں پر ضربیں لگاتی ہیں اس لئے کہ تمام فتنوں کا سرچشمہ وہی تھے۔  
 اب دیکھنا یہ ہے کہ آیات مسدول عنہا کے الفاظ سے بھی ہماری تاویل نکلی  
 ہے یا نہیں اس کے لئے ضرورت ہے کہ کلمات ذیل کی تحقیق کی جائے۔

حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَنَّةُ نَارٌ تَرْجُوْنَ عَرْشَ الدِّیَا كِتَابٌ، فَمَا أَخَذَتْهُمْ

(۱) حق۔ لفظ حتیٰ ہمارے نزدیک یہاں ترقی کے مفہوم پر مشتمل ہے اب دیکھنا  
 یہ ہے کہ کلام عرب میں یہ اس معنی میں آتا بھی ہے یا نہیں، چونکہ جمع معنی ہم لے  
 رہے ہیں عام لوگوں کے نزدیک غریب ہے اس لئے اس کی تائید میں کلام عرب  
 سے چند شہادتیں پیش کرتے ہیں۔

فرزوق کہتا ہے

فَإِجْعَالِ حَتَّىٰ كَلِیْبٍ تَسْبِیْنِ کَانَ أَبَا هَاشِمٍ نَشَلٍ أَوْ حَاجِاشِمْ  
 حیرت ہے کہ تیلہ کلب تک میہ منہ لگ رہا ہے کو یا اس کا جہاد ہاشم نسل ہے یا حاشم ہے۔

ایک دوسرا شعر ملاحظہ ہو۔

والزوا حتی نعلن القاحا  
والصعيفة کی مخفف رحيلة

اس نے صعیفہ اور توشہ زمین پر ڈال دیا تاکہ اٹانہ کم ہو جائے حتیٰ کہ کفش پاک گرا دیا۔

(۴) ”تریدون عرض الدنیا“ ہم کہہ چکے ہیں کہ آیات مسؤل عنہا سوالات مقدّرہ

کے جواب میں واقع ہیں بالفاظ دیگر یہ آیات یہودیوں کی حماقتوں کا وندان شکن

اب میں اس لئے تریدون کا خطاب ہمارے نزدیک بظاہر تو کفار کی جانب

ہے لیکن درپردہ اصل ڈانٹ یہودیوں پر ہے اس لئے کہ وہی ان کے استناد

اعلیٰ تھے، وہ جو کچھ سکھاتے تھے یہ اسے قبول کر لینے اور یہ جواب بھی انہیں کی امت

سے لگتا ہوا ہے اس لئے کہ دنیا میں حقیقی قومیں بستی ہیں ان میں سب زیادہ دنیا پرست

یہود قوم ہے اس نے دنیا کے پیچھے اپنے مذہب کو محرف کر ڈالا اور نہ معلوم کیا گیا

وہ نہیں اٹھائیں لیکن اس کی آنکھیں نہ کھلیں اور اسی نے اس آخری رسول کی لعنت

میں ایڑی چوٹی کا زور لگایا حالانکہ ان کی کتاب (توراة) کا حکم تھا کہ اس کی پیروی

کر لیکن برا ہو طمع کار۔

۳۔ کتاب۔ کتاب کا لفظ قرآن میں صبت معانی میں آیا ہے کہیں تو اس سے

آسمانی کتاب مراد لیا گیا ہے اور کہیں اعمال النامہ اور بعض جگہ لوح محفوظ کے لئے آیا

ہے اس کی تفسیر سیاق و سباق سے ہوتی ہے، یہاں پر کتاب سے ہمارے

نزدیک سنۃ اللہ یا قانون الہی ہے جیسا کہ سورہ حجر میں اسی معنی میں یہ لفظ وارد ہے۔

مَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا وَلَهُمْ  
 اور ہم نے کسی سستی کو نہیں تباہ کیا مگر اس کے لئے  
 ایک قرار داد پہلے سے تھا۔

(۴) أَخَذْتُمْ اخذ کا مفہوم ہمارے نزدیک یہاں پڑھنا اختیار کرنا ہے سوال  
 یہ ہے کہ کیا لغت میں یہی معنی آتا ہے یا نہیں چونکہ عام تاویل کو ملحوظ رکھتے ہوئے  
 یہ مفہوم ذرا غریب ہے اس لئے اس معنی کی تائید ہم مستند لغت سے کریں گے۔  
 لسان العرب میں لفظ اخذ کے تحت ہے۔

والعرب تقول لو كنت منا اخذت  
 اہل عرب یوں کہتے ہیں اگر تم ہم میں سے ہوتے  
 باخذنا ای بجان فقنا وذا شغلنا  
 تو ہمارے اطوار اور طرز دانش اختیار  
 وهدنا۔ (لسان العرب ج ۲ ص ۸۵) کرتے۔

اور یہ جملہ تو عام بول چال میں استعمال ہوتا ہے خذ هذا اوداك  
 خلاصہ مباحث | تفصیل بالا سے یہ حقیقت اچھی طرح واضح ہو گئی کہ آیات مسئلہ عنہا  
 کے ماتحت تفسیر کی کتابوں میں جتنے شان نزول مذکور ہیں ان میں سے ایک بھی  
 نہ تو میزان قرآن ہی پر پورا اترتا ہے اور نہ عقل ہی پر، اور نہ موقع و محل ہی اتنے  
 عناہوں کا مشتمل ہو سکتا ہے تو پھر سوال یہ ہے کہ اس کی حقیقت کیا ہے؟ تو اس  
 کی اصل یہ ہے کہ آیات مسئلہ عنہا یہودیوں کے اعتراضات کے جواب میں واقع  
 ہیں، ہم کہہ چکے ہیں کہ بدر کی فتح نے یہودیوں کو سراپا غیظ و غضب بنا دیا تھا۔  
 اس لئے انہوں نے داعی اسلام اور جان نثاران محمد پر مذہبی رنگ میں اعتراضات

کی بارش شروع کر دی چنانکہ وہ صاحب کتاب تھے اور ادعاء بھی بڑے شہود سے کرتے تھے اس لئے ان کی پرفریب باتیں ضعیف قلوب کے لئے ذباعت نہطراب ہوتیں اور کفار کے لئے مزید وحشت و نفرت کا سبب، اس لئے وحی الہی نے ان کے دہل و فریب کے تمام تہ پر تہ پردوں کو چاک کر کے حقیقت بے نقاب کر دی سہولت کے لئے ہم سوالات مفردہ اور جوابات غیر عارضی نقل کرتے ہیں۔

### سوالات مفردہ

سوال ۱۔ نبی تو سارے عالم کے لئے رحمت بن کر آتا ہے لیکن یہ مدعی نبوت تو سراپا عذاب ہے۔ دیکھتے نہیں قتل و خونریزی کا بازار گرم کر رکھا ہے۔

جواب ۲۔ مال غنیمت اتباع محمدؐ نے جائز کر لیا ہے حالانکہ یہ مال کسی نبی کے لئے جائز نہ تھا اسے ایسا تو اس نے لوگوں کو لوٹنے گھسوتنے کے لئے کیا ہے۔

### جوابات

۱۔ قید و بند کرنا بھی نبی کے شایان شان نہیں، قتل و خونریزی تو نبی کی شان کے سراسر منافی ہے یعنی نبی تو سراسر رحمت ہے اور سب کو رحمت کا مجسمہ بنا دینا چاہتا ہے لیکن پرستارین باطل اس کی راہ میں روڑے اٹھاتے ہیں چونکہ اس کے ساتھ حق ہوتا ہے اور خدا کو حق کی مظلومیت کبھی نہیں پسند ہے اسی لئے بے اوقات عذاب الہی با دصر کی شکل میں نمایاں ہوتا ہے اور کبھی حنف ارض کی صورت میں اور بعض اوقات خدا مٹھی بھر آدمیوں میں و عزیمت پیدا

کر دیتا ہے کہ پستار ان باطل کے بڑے بڑے لشکران کی مقادرت سے عاجز رہتے ہیں۔

(۲) اے مسلمانو! اگر ان کا یہ خیال صحیح بھی ہو کہ مال غنیمت پہلے حرام تھا تو اب وہ حلال کر دیا گیا ہے اب اس کے استعمال میں جھجک نہ ہونی چاہئے ہے ان کے اعتراضات تو اس کی پروا نہ کرو کیونکہ یہ سب حماقتیں وہ تمہاری بڑھتی ہوئی ترقی کو دیکھ کر رہے ہیں وہ تو تمہاری ہر روش کو خواہ کتنی ہی بہتر کیوں ہو برا سمجھیں گے اسی لئے آیات مسؤل عنہا کے بعد والی آیت (فکلوا مما غنمتم حلالاً طیباً) ان اللہ غفوراً رحیم میں مال غنیمت کو حلال طیب کہا یعنی یہودیوں کا اعتراض سراسر باطل ہے اور پھر انفقوا اللہ کہا یعنی مال غنیمت تو جائز ہے لیکن کہیں اس کے حصول کو کار ثواب نہ سمجھ لینا بلکہ اگر لڑائی میں مل جائے تو اس کے استعمال میں قباحت نہیں مگر اس کے لئے جھجک کرنا کبھی جائز نہیں +

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ ایزداسانی

اور  
براءت کی تحقیق





سورہ احزاب کی آیت ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَكُونُوا كَالَّذِينَ  
 اذْهَبُوا مَوَالِيَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا“ کی تلاوت  
 کے وقت قرآن کے ہر طالب علم کے ذہن میں یہ سوال پیدا ہوگا کہ آخر اس آیت  
 میں مسلمانوں کو کس امر میں قوم موسیٰ سے مشابہت اور مماثلت اختیار کرنے سے  
 روکا گیا ہے اور ایذا کی وہ کنسی قسم تھی جو بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ کو پہنچائی  
 تھی۔ جس کے ارتکاب کے آخری شریعت کے پیروؤں کو منع کیا گیا ہے۔ اس سوال  
 کے جو جوابات کتب تفسیر میں دیئے گئے ہیں مناسب ہوگا کہ پہلے انہیں پیش  
 کر دیا جائے تاکہ سیاق و سباق اور نظم کلام کی روشنی میں جو جواب اوفق ہو  
 اسے اختیار کیا جاسکے یا ان کی روشنی میں کوئی رائے قائم کی جاسکے۔ ذیل میں ہم  
 ان کا خلاصہ پیش کرتے ہیں جو صاحب کو تفصیل کی ضرورت ہو انہیں کتب تفسیر

کی طرف مراجعت کرنی چاہئے۔

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت موسیٰؑ بڑے شرمیلے تھے۔ غایت جیسا کہ اپنا جسم چھپائے رکھتے تھے اس پر بنی اسرائیل نے ان کو یوں ایذا پہنچائی کہ کہنے لگے کہ یہ بدن کو ہمیشہ معلوم ہوتا ہے، اس لئے چھپائے رکھتے ہیں کہ ان کو برص وغیرہ کا کوئی عارضہ ہے خداوند تعالیٰ نے یہ الزام ان سے اس طرح دو کیا کہ ایک روز وہ غسل کرنے گئے اور کپڑے اتار کر پتھر پر رکھ دیئے لیکن جب غسل کر چکے اور چاہا کہ کپڑے پہنیں تو پتھر کپڑے لئے لئے واپس چل دیا۔ اور وہ اس کے پیچھے ثوبی حجر ثوبی حجر کہتے ہوئے دوڑے۔ آخر بنی اسرائیل کی ایک جماعت کے پاس جا کر پتھر رک گیا۔ لوگوں نے جب انہیں اس طور سے دیکھا تو ان کا یہ شبہ دور ہو گیا کہ انہیں برص وغیرہ کی کوئی بیماری ہے۔

(۲) حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بحث آیت کے بارے میں فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰؑ اور حضرت ہارونؑ پہاڑ پر چڑھ گئے اور اسی پر حضرت ہارونؑ کا انتقال ہو گیا۔ اس پر بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰؑ پر یہ الزام لگھا کہ تم نے انہیں قتل کر دیا، وہ تم سے زیادہ حیا دار اور نرم مزاج تھے۔ اس طرح انہوں نے حضرت موسیٰؑ کو دھوکہ دیا۔ اس الزام کو دور کرنے کے لئے خداوند تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم دیا کہ حضرت ہارونؑ کو لے کر بنی اسرائیل کی مجالس پر گذریں تاکہ انہیں

اس بات کا یقین آئے کہ وہ قتل نہیں کئے گئے ہیں بلکہ طبعی موت مرے ہیں۔  
 کیونکہ اگر قتل کئے گئے ہوتے تو آثارِ زخم جسم پہ ہوتے۔

(۳) امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے مالِ بعضم کہہ کر حضرت موسیٰ کو ایذا دینے  
 اور پھر اس سے انہیں بری قرار دینے کے باب میں ایک اور قول بھی نقل کیا ہے  
 جو گوفش ہے لیکن دل پر جبر کے ہم آسے یہاں نقل کر دیتے ہیں کہ "نقل کفر کفر  
 نہ باشد" وہ یہ ہے کہ قارون نے ایک بازاری عورت کو اس پر راضی کر دیا  
 تھا کہ وہ بنی اسرائیل کو مجلس میں علی روس الا شہاد حضرت موسیٰ کے متعلق کہے  
 کہ "انہوں نے میرے ساتھ بدسلوکی کی ہے" چنانچہ اس کے لئے قارون نے  
 لوگوں کو اکٹھا کیا اور وقت آیا کہ وہ بہتان طرازی میں زبان کھولے لیکن  
 عین وقت پر قدرت نے سچ کہنے کا اسے الہام کیا پس اس نے وہ بات نہ  
 کہی جو اسے سکھائی گئی تھی بلکہ ان کی عصمت اور پاک دامنی کا علی الاعلان  
 اظہار کیا۔

یہ ہیں مذکورہ بالا روایات و اقوال جن کی روشنی میں حضرت موسیٰ کو ایذا  
 دینے اور پھر اس سے انہیں بری ٹھیرانے کی نوعیت معلوم ہوتی ہے۔  
 اوپر کے اقوال میں سے شروع کے دو قول ابن کثیر سے اور آخر کا تفسیر  
 کبیر سے نقل کیا گیا ہے، امام ابن کثیر شروع کے دو اقوال نقل کر کے فرماتے

ہیں کہ ان میں سے ہر ایک قول کے صحیح ہونے کا احتمال ہے کہ ایذا اور پھر اس سے برأت کی کوئی اور شکل پیش آئی ہو۔

اہم رازِ معنی نے ایذا، موسیٰ کی اور شکلیں بھی اپنی تفسیر میں نقل کی ہیں مثلاً ان کی قوم نے ”اِذْ هَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ قَقَائِلًا اِنَّا هُمْ نَاعِدُوكَ“ کہا اور ایک موقع پر ”كُنْ نُوْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللّٰهَ جَهَنَّمَ“ اور ایک دوسرے موقع پر ”كُنْ نَصْبِرْ عَلٰی طَعَامٍ وَّ اَحَدٍ“ کہا لیکن اس سلسلہ کا نظم مذکورہ بالا اقوال کی تائید میں نہیں ہے، ہاں اہم رازِ معنی نے جو ایک قول نقل بعضہم کہہ کر نقل کیا ہے اور جسے ہم اور پر درج بھی کر چکے ہیں اس سے کچھ نوعیت ایذا کی طرف اشارہ ہوتا ہے، رہا یہ امر کہ اس طرح کی سازش قارون کے ہاتھوں عمل میں آئی، محتاج تحقیق ہے کیونکہ آیت کا ترجمان اس طرف ہے کہ حضرت موسیٰ کو ان کی قوم کے ہاتھوں دھوکہ دیا گیا۔ چنانچہ ایک جگہ اس کا شکوہ خود انہوں نے یوں کیا ہے۔ ”وَ اِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهٖمْ يَتَقَدَّمُ لِحَدِّثِمْ تَوْحٰیْدًا وَّ قَدْ تَعْلَمُوْنَ اَنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَیْكُمْ (الایہ) اور اس واقعہ کو بطور تنبیہ مسلمانوں کے سامنے پیش کیا گیا ہے کہ دیکھو تم کہیں ان کی روش پر نہ چلنا اور نہ مان لینے کے بعد کہ قارون کے ہاتھوں حضرت موسیٰ کو دھوکہ پہنچا۔ حالات میں تطابق نہ ہو گا کیونکہ پھر اس کے معنی گویا یہ ہوں گے کہ اے مسلمانو! تم ان لوگوں (قارون اور اصحاب قارون) کی مانند

نہ ہو جاو مہنوں نے حضرت موسیٰؑ کو دکھ دیا۔ حالانکہ بات یہ نہیں کہنی ہے۔  
 بلکہ ایک امت کی حالت دوسری امت کے سامنے بطور تذکیر و تبصیر  
 پیش کرتی ہے اور دوسرے یہ کہ اس سورہ کا بیشتر حصہ منافقین اور کچے دل  
 لوگوں کے حالات پر مشتمل ہے۔

ہمارے خیال میں آیت زیر بحث کے اس ٹکڑے ”خبر آہ اللہ، حما  
 قالوا“ میں نوعیت ایذا کی طرف کھلا ہوا اشارہ ہے، رہ گئی اس کی قطعی  
 تعیین کہ کس نوع کی ایذا دی گئی تو اس کی چنداں ضرورت نہیں اور نہ عدم  
 تعیین نفس واقعہ کے مدعا پر اثر انداز ہے، نوعیت ایذا کے بارے میں  
 قرین قیاس یہ ہے کہ قوم موسیٰؑ میں سے بعضوں پر اس پیغمبرِ جلیل کی دعوت  
 گراں گذری ہوگی اور انہوں نے آپ کو یا آپ کے متعلقین میں سے کسی  
 کو منہم کرنے کی سازش کی ہوگی اور قدرت نے ان کی افترا پر وازی ناکش  
 کر دی ہوگی۔ اور غالب قرینہ ہے کہ یہ حرکت منافقین بنی اسرائیل نے کی  
 ہوگی۔ کیونکہ ہر پیغمبر کے عہد میں یہ مارا ستین پائے گئے ہیں اعدائوں نے  
 مذہب کی آڑ میں وہ وہ حرکتیں کی ہیں کہ الامان والحفیظ۔ خود رسالت  
 کبریٰ کے عہد میں بھی یہ طیف نامہ ہمارا ایک بڑی تعداد میں موجود تھا پیغمبرِ عالم کو حضور  
 ؐ سورہ نود میں نہایت صراحت سے اس کی قلعی کھولی گئی ہے اور اس اہم  
 کے رد میں جو آیات وارد ہیں اس کی آخری آیت میں بھی آیت زیر بحث

عاشقِ اہل بیتؑ

کی طرح فبراء اللہ، ماقالوا، کا مکڑا با سلوب دگر لایا گیا ہے۔ جس سے اس واقعہ کی واقعہ افک سے مماثلت پورے طور سے مفہوم ہوتی ہے اور نیز نوعیت ایذا کی طرف بھی نمازی ہوتی ہے، وہ آیت یہ ہے۔

الْخَبِيثَاتِ وَالْمُحْصِنَاتِ وَالْخَبِيثُونَ وَالْمُحْصِنُونَ  
الطَّيِّبَاتِ وَالطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ وَالطَّيِّبَاتِ  
أُولَٰئِكَ مَبْرُورُونَ  
مَأْ يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ  
رِزْقُ كَرِيمٍ (نور - ۲۶)

خبیث عورتیں خبیث مردوں کیلئے ہیں اور خبیث  
مرد خبیث عورتوں کیلئے ہیں پاک عورتیں  
پاک مردوں کے لئے ہیں اور پاک مرد  
پاک عورتوں کے لئے ہیں ان کا وہ ان کی  
انرا پردازی سے پاک ہے۔ ان کے لئے  
بخشش اور بہترین رزق ہے۔

مندرجہ بالا آیت واقعہ افک کے سلسلہ کی آخری آیت ہے، دیکھئے  
یہاں بھی فبراء اللہ ماقالوا کا ایک مکڑا "أُولَٰئِكَ مَبْرُورُونَ" ماقالوا  
یقولون کے قالب میں موجود ہے، فرق صرف اسلوب کا ہے، نیز خود  
اس سورہ کی بعض اور آیات سے بھی اس طرح کی ایذا وہی کی تائید ہوتی ہے  
ملاحظہ ہو۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن  
كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا  
فَإِنَّ فِيهَا فِتْنَةً لِّكُمْ وَلَٰكِن مَّا تَرِيدُونَ  
فِيهَا فِتْنَةً لِّكُمْ وَلَٰكِن مَّا تَرِيدُونَ

اے نبی اپنی بیویوں سے کہدے اگر تمہیں دنیاوی  
زندگی اور اس کی زینت مطلوب ہے  
تو آؤ میں تمہیں اس سے متمتع کروں۔

اور خستی جو ٹپے سے نہایت خوبصورتی  
سے تمہیں نصبت کر دوں اور اگر اللہ اور  
اس کا رسول اور خدایٰ زندگی چاہتی ہو تو  
بلاشبہ خداوند تعالیٰ تمہیں سے احسان  
والحد کے لئے بڑا اجر تیار کیا ہے۔

اے مسلمانو! پیغمبر کے گھروں میں کھانے کے لئے  
داخل نہ ہو مگر یہ کہ تمہیں اجازت دی جائے  
نہ انتظار کرنے والے ہر اس کے کپنے کا، لیکن  
جب بلائے جاؤ تو داخل ہو پس تم کھا چکو تو منتر  
ہو جاؤ اور نہ ہوا بات میں جی لگانے والے  
بیشک یہ چیز پیغمبر کے لئے واجباً ہے پس وہ  
تم سے شر مانتا ہے اور اللہ حق بات سے  
نہیں شر مانتا اور جب تمہیں ان سے  
کچھ مانگا ہو تو پردہ کی اوٹ سے مانگو  
یہ تمہارے اعدائے کے دلوں کی طماعت کے  
زیادہ قریب ہے اور تمہارے لئے  
جائز نہیں کہ اللہ کے رسول کو دکھ دو۔

وَأَسِرْ حُكْمَ سَرَاحًا جَمِيلًا  
فَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَ  
رَسُولَهُ فَإِلَّا الْآخِرَةَ  
فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ  
مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا۔

(۴) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا  
تَدْخُلُوا بَيْتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ  
يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ  
نَاطِلٍ مِنْ إِيَّاهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ  
فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا  
فَلَا مَسَاسِينَ لِحَدِيثِ إِنَّ  
ذَإِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ  
فِي سَاحَتِهِ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَتَّبِعُ  
مَنْ الْحَقَّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ  
مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَإِكُمْ  
أَظْهَرُ لِقَافِكُمْ وَقُلُوبِكُنَّ وَمَا  
كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ



فَلَا أَنْ تَنْكِحُوا اَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِ  
أَبْدَانِ اِنَّ ذَٰلِكَ كَانَ جَزَاؤَ اللَّهِ  
عَظِيمًا

(۳) اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللَّهَ وَ  
رَسُوْلَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا  
عَظِيمًا وَالَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ الْمُحْسِنِيْنَ  
وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا مَا كُتِبَ لَهُ  
فَقَدْ اُحْتَمَلُوا بِجَنَانًا وَاِثْمًا  
مُّبِينًا۔

اور نہ کبھی بھی یہ جائز ہے کہ اس کے بعد  
اس کی بیویوں سے نکاح کر لو بلاشبہ خدا کے  
نزدیک یہ بہت بڑا جرم ہے۔

یقیناً وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کو کلمہ  
دیتے ہیں ان پر دنیا اور آخرت دونوں  
میں خدا کی پھٹکار ہے۔ اعدان کے لئے  
خدا نے دردناک سزا تیار کی ہے اور وہ لوگ  
جو مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو ایذا  
دیتے ہیں بغیر اس کے کہ ان سے کوئی غلطی ہوئی  
ہو وہ بہتان اٹھانے والے اور گنہگار ہیں۔

اور پھر وارد جو آیتیں ہم نے نقل کی ہیں ان میں سے ہر ایک کسی نہ کسی  
ایذا کی نوعیت پر مشتمل ہے، پہلے بغیر کی آیات میں بغیر عالم کو ایذا پہنچانے  
کی نوعیت کی تصریح تو نہیں ہے لیکن آیات کے معانی پر غور کرنے سے  
صاف معلوم ہوتا ہے کہ ازواج مطہرات کی جانب سے کوئی نہ کوئی ضروری سی  
بات ہوئی تھی جس کی وجہ سے ان آیات میں ان کو اتنی سخت ڈانٹ بتائی گئی  
ہیں جہاں تک اس کی وجہ معلوم ہو سکی ہے یہ ہے کہ منافقین کی عورتیں ازواج  
مطہرات کے یہاں جاتیں اور ان کی مالیت زار کا مالم کرتیں اور طرح طرح

سے نان و نفقہ کے اضافہ کے مطالبہ پر انہیں اکساتیں۔ اس کا اثر یہ ہوا کہ بعض ازواج ان کی باتوں سے متاثر ہو گئیں اور انہوں نے نان و نفقہ کے اضافہ کا مطالبہ شروع کر دیا اور اس پر یہ آیات عتاب نازل ہوئیں جن میں صاف صاف کہہ دیا گیا کہ جسے دنیا کے مزے مرغوب ہوں وہ پیغمبر کے پاس سےخصتی جوڑے لے کر چل دیں اور جنہیں آخرت کی راحت مطلوب ہو وہ پیغمبر کے ساتھ کلفت اور عسرت کی زندگی بسر کرنے کے لئے آمادہ ہو جائیں اور نیکی اور عمل صالح میں مشغول رہیں۔

برطانیہ سہی لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں کہ درپردہ پیغمبر عالم کو منافقین کی طرف سے ایذا دینے کی ایک شکل یہ بھی تھی جسے انہوں نے اختیار کیا تھا اور اس طرح کی کارروائی کرنے میں ان کو سہولت بھی تھی اس لئے کہ مسلمانوں میں پوری طرح وہ گھلے ملے رہتے تھے، باہر مرد پیغمبر عالم اور آپ کے جاں نثاروں کو دکھ پہنچانے کی تدبیریں بروئے کار لاتے اور گھروں میں ان کی بیویاں فتنے پھیلاتی پھرتی تھیں۔

دوسرے نمبر کی آیت میں خطاب کا آغاز گو "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا" سے ہوا ہے لیکن حقیقت میں روئے سخن اسلامی جماعت کے کچھ دلوں اور منافقین کی جانب سے جو بظاہر جماعت میں داخل تھے لیکن ان کی زندگی پر اس کا کچھ اثر بھی نہ پڑا تھا۔ نیز اس آیت میں پیغمبر عالم کے ساتھ ان کی

بعض زیادہ قہر اور ایذا دہی کی طرف اشارہ نہیں بلکہ تصریح ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی مسلمانوں کو اپنے یہاں دعوت دیتے۔ تو منافقین کھانا تیار ہونے سے پہلے ہی ازواج مطہرات کے یہاں پہنچ جاتے اور فساد انگیز باتیں شروع کر دیتے، ان کی عسرت اور تنگ دستی کا خوب رونا روتے اور باتوں باتوں میں یہ بھی کہہ ڈالتے کہ اگر آپ لوگوں کو پیغمبر صاحب الہام کہ وہیں تو ہم منقول لوگوں سے آپ لوگوں کا رشتہ قائم کر دیں اور پھر اطمینان اور سکھ کی زندگی بسر ہو، یہ غضب کا افلاس آپ ہی لوگوں کا دل و جگر ہے کہ برداشت کر رہی ہیں۔ دیکھئے کیا یہ کھلی ہوئی ایذا رسانی نہیں ہے؟

تیسرے نمبر کی آیات میں ایذا نبی کی یہ نوعیت مذکور ہے کہ جب ازواج مطہرات اور دوسری مسلمان عورتیں رات میں ضرورت سمجھتی ہیں۔ تو ان سے منافقین مذاق کرتے اور حسب ان سے اس پر باز پرس ہوتی تو یہ تاویل کرتے کہ ہم نے پہچانا نہیں۔ ہم نے سمجھا لو نہڑیاں جا رہی ہیں۔ چنانچہ اسی لئے اہل خلاء جلیاب کا حکم آیا تاکہ حواثر اور اماؤں میں تمیز ہو سکے اور شبیہ میں ازواج مطہرات اور پیغمبر کی صاحبزادیاں اور مسلمانوں کی عورتیں ستائی نہ جائیں۔ یہ بھی ایذا کی ایک نہایت گھٹوئی شکل ہے جو منافقین نے اختیار کی۔

خلاصہ یہ کہ حضرت موسیٰ کو ایذا دینے والے ان کی قوم کے منافقین تھے  
 امدانیا کی نوعیت اسی طرح کی کوئی رہی ہوگی جو آخری پیغمبر کے عہد میں  
 منافقین نے اختیار کی، رہا تعین کا مسئلہ تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ایذا کی غلاں  
 ہی نوعیت موسیٰ علیہ السلام کو دکھ دینے کی استعمال کی گئی کیونکہ جب اس  
 بارے میں کچھ تصریح نہیں ہے تو جو کچھ بھی اس باب میں کہا جائے گا ظن و  
 قیاس سے زیادہ اس کی حیثیت نہ ہوگی۔

اب رہا یہ سوال کہ اس واقعہ کے اس سورہ میں ذکر کیا مقصود ہے؟  
 تو اس کا مقصود بالکل واضح ہے وہ یہ ہے کہ اسلامی جماعت کے کمزور اور  
 کچھ دل ممبر اس سے سبق لیں اور نافرمانی رسول سے بچیں اور رسول کی اطاعت  
 کا شجاعت بہ پیدا کریں اور کوئی قدم بھی ایسا نہ اٹھائیں جو غلط ہو اور شیان  
 طاعت کے منافی ہو اور جو لوگ عہد طاعت پر قائم ہیں۔ ان کے اندر اور  
 زیادہ جوش اور استقامت پیدا ہو۔

42

# سورۂ صافات کی قسمیں



وَالصَّفَاتِ صَفًّا ۚ فَالزَّجَرِ زَجْرًا ۚ فَالتَّلِيَّتِ تَلِيَّةً ۚ  
 اِنَّ الْعِلْمَ دَلْوًا حِدُّهُ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا  
 وَرَبُّ الْمُسْتَارِقِ ۚ

قرآن مجید کے ایک طالب علم نے سورہ صافات کی قسموں کی غرض اور مقسمہ او مقسم علیہ میں ربط دریافت کیا ہے۔ اس باب میں قبل اس کے کہ ہم اپنی کوئی تحقیق پیش کریں مناسب ہوگا کہ مفسرین کرام کی نگاہ کشف و تحقیق نے ہماری رہنمائی کے لئے جو نقوش چھوڑے ہیں۔ ان کی طرف مراجعت کر لی جائے تاکہ اہل مقصد تک پہنچنے میں آسانی ہو۔

پیش نظر سورہ کی قسموں کی بابت یوں تو تمام مفسرین نے کچھ نہ کچھ بحث کی ہے مگر اس بارے میں حضرت امام رازی علیہ الرحمہ نے جس تمام و کمال سے



تحقیق و تدقیق کی ہے یہ کچھ انہیں کا حق ہے۔ فرماتے ہیں اس میں دو احتمال ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ ان صفات کا موصوف ایک ہی ہو۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ ان صفات کا موصوف مختلف ہو۔ پہلی صورت میں اس کی مختلف تو جہیں ہوں گی۔

۱۔ ان صفات کے موصوف ملائکہ قرار دیئے جائیں اس لحاظ سے تاویل یوں ہوگی۔

الف۔ قَالَتْ صَفَاتٌ صَفَاتٌ یعنی قسم ہے ان ملائکہ کی جو صف بستہ ہیں۔ ملائکہ یا تو عبادت الہی کے لئے صف بستہ آسمانوں میں مستعد رہتے ہیں جیسا کہ انہیں کی زبانی ارشاد ہے ”وَاِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ“۔ یہ اس کا بھی احتمال ہے کہ فرشتوں کے صف بستہ ہونے کا یہ مفہوم ہو کہ ملائکہ میں سے ہر ایک کے لئے الگ الگ درجہ معین ہے۔

ب۔ قَالَتْ جِرَاتٌ زَجْرًا۔ اس کی بھی مختلف تو جہیں ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس سے وہ ملائکہ مراد ہیں جو بادلوں کو ایک جگہ سے دوسری جگہ لئے پھرتے ہیں اس کا بھی احتمال ہے کہ اس سے وہ ملائکہ مراد ہوں جو الہام کی صورت سے قلوب انسانی میں تاثیر پیدا کرتے ہیں۔ یا یہ کہ اس سے وہ ملائکہ مراد ہوں جو انسانوں سے ادواح خبیثہ کو دور کیا کرتے ہیں۔ ان اقوال کو بیان کرنے کے بعد حضرت امام مازنی علیہ الرحمۃ اس دوسری

صفت کے متعلق اپنے مخصوص انداز میں فرماتے ہیں۔

وہ فلاسفہ کے نزدیک شے ہے کہ موجودات کی تین قسمیں ہیں ایک سراپا تاثیر ہے اور وہ خداوند تعالیٰ کی ذات باریک ہے۔ دوسرا عالم اجسام ہے اور یہ سراپا تاثیرہ الفعلا ہے تیسرا عالم ارواح (ملائکہ) ہے اور یہ وہ جماعت قدسی ہے جس میں کارساز فطرت کی طرف سے تاثیر و تاثیر و دونوں طرح کی قوتیں دلالت کی گئی ہیں۔ یہ ایک طرف تو انوار الہی سے فیض یاب ہوتی ہے اور دوسری طرف قلوب انسانی پر بھی اثر ڈالتی ہے۔“

صح۔ قَالَتِ لِيَايَاتِ ذِكْرًا۔ اس میں اشارہ ہے کہ یہی وہ صفت ہے جس سے ملائکہ اپنی روحانیت میں ترقی دے کر عالم اجسام پر اثر ڈالتے ہیں۔ اس کے بعد اہم صاحب فرماتے ہیں :-

مقدمہ بالا کی روشنی میں غور کرو تو تم پر حقیقت روشن ہو جائے گی کہ پہلی صفت (وَالصَّفَاتِ) میں اشارہ ہے کہ ملائکہ صدف بعف خداوند تعالیٰ کی بارگاہ عالی میں سر نیاز خم کئے رہتے ہیں۔ اور یہی وہ طریقہ ہے جس سے ملائکہ انوار الہی اور تجلیات ربانی کے مہبط ہوتے ہیں۔ دوسری صفت (قَالَتِ لِيَايَاتِ) میں اشارہ ہے کہ جو اہرملکیہ (ملائکہ) قلوب انسانی پر اثر انداز ہوتے ہیں اور انسانی قوی ادراکیہ کے حرکت میں لانے کے ایسے اسباب فہم کرتے ہیں جو ان کی روحانی زندگی کے لئے ضروری ہیں۔ یہ نظام قدرت کی

جانب سے اس لئے ہے کہ ارواح بشری اپنی تکمیل میں ارواح ملکیت کی محتاج ہے اور یہ تو مسلمات میں سے ہے کہ ارواح بشری کی یا تقویٰ طاقتوں کے بغیر ہونے میں ملائکہ کا بہت زبردست ہاتھ ہے۔ یہ محض دعویٰ ہی نہیں بلکہ اس کی سند میں بے شمار دلیلیں بھی پیش کی جاسکتی ہیں چند ملاحظہ ہوں۔

(۱) **يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ** ---  
 وہ نازل فرماتا ہے ملائکہ کو روح کے ساتھ اپنے حکم سے اپنے بندوں میں سے جس پر بھی وہ مناسب سمجھتا ہے۔

- ایک دوسری جگہ ہے:-

(۲) **نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ**  
 روح امین (جبریل) نے تمہارے دل پر اسے نازل کیا ہے۔

اس کے بعد امام صاحب نے اس آیت سے متعلق ایک اور نہایت لطیف نکتہ بیان فرمایا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے۔

حقیقی کمال کسی چیز کو اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب وہ چیز خود مکمل و اکمل ہو۔ مکمل ہونے کا یہ منشا ہے کہ وہ ان تمام خوبیوں سے آراستہ ہو جو اس کے شایان شان ہوں۔ اور اکمل ہونے کا یہ منشا ہے کہ اس کا فیض دوسروں تک پہنچے۔ اور یہ مسلم ہے کہ دوسرے کی تکمیل سے مقدم خود باکمال ہونا ہے۔ اس کے بغیر اصلاح و ارشاد بے معنی ہے۔ لہذا پہلی صفت میں اشارہ ہے کہ ملائکہ

اپنی تکمیل کے لئے ہم آوازِ طاعتِ الہی میں جیت رہتے ہیں اور دوسری صفت میں اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ وہ انسانی قلوب کے وہ تمام کی تمام خرابیاں دور کرنے میں کوشاں رہتے ہیں جو فطرتِ انسانی کے سراسر منافی ہیں اور تیسری صفت میں اشارہ ہے کہ وہ ادولح بشری کے انوارِ الہی سے مستنیر مہمانے میں شریک ہیں۔

۴۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ یہ اوصاف گو وہ انسانی پر محمول کی جائیں اور اس کی دو شکلیں ہیں :-

(۱) وَالصَّفَاتِ صَفَاتِ اِنَانِ کی وہ صفیں مراد لی جائیں جو نماز کی ادائیگی کے وقت صفتِ نصف قائم کی جاتی ہیں اور قَالِیْهِ جَوَازِ زَجْرًا سے نمازیوں کا احوذ باللہ پڑھنا مراد لیا جائے گا یا اس کلمہ سے منافی اپنے پاس سے شیاطین کو دور بھگانے ہیں۔ اور قَالِیْهِ خِکْرًا سے ان کا نماز میں قرآن پڑھنا مراد لیا جائے۔ دوسری صفت کی ایک اور توجیہ بھی بہت مشہور ہے وہ یہ کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ نمازی نہایت بلند آہنگی کے ساتھ قرآن پڑھتے ہیں جس کی مصلحت شیاطین کو بھگانا ہے۔ چنانچہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی قرأت والی روایت میں یہی مصلحت مذکور ہے۔

(۲) دوسری شکل یہ ہے کہ اس سے علماء محققین کی وہ صفت نصف جماعت مراد لی جائے جو دینِ الہی کی تبلیغ میں منہمک رہتی ہے۔ اور دوسری صفت سے

اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ وہ اوامرِ نوحی میں غایتِ درجہ پسپی رکھتے ہیں اور تیسری صفت میں اشارہ ہے کہ وہ دینِ الہی کی تبلیغ بھی کرتے ہیں اور انبایعِ شرائع پر بھی لوگوں کو ابھارتے ہیں۔

۳۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ ان صفات کو مجاہد بن (فی سبیل اللہ) مہنطن کیا جائے یعنی پہلی صفت سے جنگ کی صغیر مراد اعلیٰ جائیں اور قرآنِ پاک میں مذکور بھی ہے کہ ”إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا“ دوسری صفت سے یہ مقصود ہے کہ وہ اٹانے جنگ میں گھوڑوں کو ڈانٹتے ہیں اور تیسری صفت سے حقیقت کی طرف اشارہ مقصود ہے کہ میدانِ جنگ کی گواہی کے وقت بھی ان کی زبانیں یادِ الہی سے غافل نہیں ہوتیں۔

۴۔ چوتھی توجیہ یہ ہے کہ یہ صفات آیاتِ قرآنی کی ہیں اور اس کی توجیہ یوں ہوگی کہ قرآنِ پاک کی آیاتِ متعددہ مباحث سے متعلق ہیں۔ کچھ تو واحدانیت اور علمِ الہی پر مشتمل ہیں اور کچھ قدرتِ خداوندی اور حکمتِ ربانی کے بارے میں واقع ہیں۔ اور کچھ اخلاقیات و شرائع سے متعلق ہیں۔ خلاصہ یہ کہ پہلی صفت میں آیاتِ قرآنی کو صفتِ بعض اشخاص کے مشابہ قرار دیا گیا ہے اور دوسری صفت سے ان آیات کی جانب اشارہ ہے جو نماہی پر مشتمل ہیں۔ اور تیسری صفت ان آیات سے متعلق ہے جو اعمالِ خیر کے موجب پر محرک ہیں۔

اب دوسری صورت کو، یعنی یہ کہ ان صفات کا موصوف ایک نہیں بلکہ الگ الگ قرار دیا جائے۔ مثلاً پہلی صفت کے موصوف پرندے ہوں جیسا کہ قرآن پاک میں بھی ہے۔ ”وَالطَّيْرِ مَصْفًى“۔ اور دوسری صفت سے وہ تمام کی تمام چیزیں مراد لی جائیں جو معاصی کے روکنے کا ذریعہ ہوں اور تیسری صفت سے (بلا تخصیص) وہ تمام کی تمام باتیں مراد لی جائیں جو کلام الہی میں سے پڑھی جاتی ہیں۔ اس دوسری صورت کے متعلق اہم صاحب فرماتے ہیں:-

”خداوند تعالیٰ کی مخلوقات یا جو جہانی ہیں۔ یا روحانی مخلوقات جہانیہ کے مختلف

مدارج و طبقات ہیں جن میں سرموقع نہیں ہوتا مثلاً زمین وسط عالم ہے۔ اور

کنہ، آبی سے محیط ہے۔ پانی ہوا سے محیط ہے اور ہوا آگ سے محیط ہے۔ فریدی

یہ کہ عناصر اور بعدہ طبقات فلکی سے علم اجم کے آخری حصہ تک محیط ہیں پس عالم

اجم گویا بلال الہی کے سامنے صف بصف کھڑا ہے۔ رہے جہاں روحانیہ ملک

دلائل (کہ) تو وہ باوجود اختلاف مدارج و صفات و صفتوں میں مشترک ہیں۔ ایک

علم اجم میں تاثیر و تصریف ہے جس پر یہ آیت (قَالَ جِبْرِائِلُ زَجْرًا)

صریحاً دلالت کر رہی ہے۔ اور دوسری صفت خداوند تعالیٰ کی معرفت پیر خزان

ہے، چنانچہ فالتیلیت فرمائی کہ ایں اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے چونکہ

علم اجم درجہ میں علم ارواح سے ادنیٰ ہے اور جسمانیات میں تصرف بمقابلہ

علم ارواح کے آسان ہے اس لئے پہلے درجہ میں علم اجم کو رکھا گیا اور دوسرے

درج میں ان اعداء طیبہ کو رکھا جو عالم اجماع پر تصرف کرتے ہیں اور تیسرے  
درج میں ان باروں معتمدہ کو رکھا ہے جو ہمہ تن خدا کی تسبیح و تہلیل میں  
لگی رہتی ہیں ۛ

اس کے بعد اہم موصوف نے دو ایسے گروہوں کے اقوال نقل کئے ہیں  
جن میں سے ایک کا خیال ہے کہ نفس اشیا و مذکورہ مقسم بہ نہیں ہیں۔ بلکہ ان اشیا  
کا خالق مقسم بہ ہے۔ اور دوسرے فریق کے نزدیک نفس اشیا و مذکورہ ہی مقسم  
ہے۔ چونکہ اہم موصوف نے ہر دو فریق کے اقوال کے نقل کر دینے ہی پر اکتفا  
کیا ہے۔ اور اپنی کوئی رائے نہیں لکھی ہے اس لئے ہم اس بحث کی تفصیل پیش  
کرنے کی چنداں ضرورت نہیں سمجھتے۔

حضرت امام رازیؒ نے اس سلسلہ میں ایک اور نہایت اہم بحث کی ہے  
جس کا ایک طالب قرآن کے سامنے ہونا نہایت ضروری ہے اور وہ اس  
موقع پر قدم کھانے کی ضرورت یا عدم ضرورت کا مسئلہ ہے۔ اس بحث کا  
خلاصہ یہ ہے کہ یہاں دو طرح کے شبہات پیدا ہوتے ہیں :-

(۱) ایک یہ کہ قسم کا مقصود یا تو مومن سے کوئی بات منوانا ہو سکتا ہے یا کافر  
سے۔ پہلی صورت تو باطل ہے اس لئے کہ مومن تو بغیر قسم ہی کے تسلیم کئے ہوئے  
ہے۔ اور دوسری صورت بھی باطل ہے اس لئے کہ مسئلہ آپ کی بات قسم  
کھانے سے نہ تسلیم کرے گا بلکہ اسے دلیل ہی سے قائل کیا جاسکتا ہے۔

(۲) دوسرے یہ کہ خداوند تعالیٰ نے اس سجدہ کے شروع میں وحدانیت پر قسم کھائی ہے اور سجدہ ذاریات کے اوائل میں وقوع قیامت کے ثبوت میں قسم کھائی ہے۔ ان مطالب عالیہ کو درملا عدہ و دہر یہ کے ادا ہم باطلہ کی تردید کے ساتھ قسم کے ذریعہ سے ثابت کرنا اعتلاء کے طریقہ کے منافی ہے۔ ان شبہات کے تین جواب ہو سکتے ہیں:-

(۱) خداوند تعالیٰ نے وحدانیت اور بعث و قیامت کو زیادہ تر ابتدائی سورتوں میں یقینی دلائل کے ساتھ ثابت کر دیا ہے۔ پھر حسب دلائل قطعیہ پوری طرح بیان کر دیئے گئے تو دلائل ماسبق کی تاکید کے لئے قسم کھائی گئی۔ خصوصاً قرآن نو عربوں کی زبان میں نازل ہوا ہے۔ اور قسم کے ذریعہ سے کلام میں زور پیدا کرنا ان کے ماں کا عام طریقہ تھا۔

(۲) دوسرے یہ کہ حسب خداوند تعالیٰ نے ان چیزوں سے وحدانیت کے ثبوت پر قسم کھائی تو اس سے متصل ہی ان براہین قاطعہ کا بھی ذکر کیا جو وحدانیت کے اب میں نہایت روشن دلائل ہیں یعنی فرمایا۔ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا وَ رَبُّ الْمَشَارِقِ۔ یہ قول اس بنا پر دلیل ہے کہ خداوند تعالیٰ نے اپنے اس قول میں (كَوْكَانَ فَيَخِيَا اِلَهًا) اِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتَا بیان فرمایا ہے کہ آسمان و زمین کا نظام وحدانیت پر شاہد ہے۔ بعینہ یہاں بھی جب یہ کہا گیا کہ رَاٰتِ الْاِلٰهَكُمْ لَوْ اَحَدٌ تو اس کے متصل ہی بطور دلیل کے یہ بیان کیا



گیا۔ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ )  
 گویا یوں کہا گیا کہ آسمان وزمین کے نظام میں تفکر و توجید باری پر شاہد ہے یہی  
 اے لوگو! اس دلیل میں غور کرو تا کہ تمہیں توحید کا اذعان حاصل ہو۔

(۳) یہ کلام بت پستوں کے اعتقاد کثرت آلہ کے ابطال میں واقع ہے۔  
 گویا یوں کہا گیا کہ بت پستوں کا مسلک اتنا بودا ہے کہ اس کے ابطال کے لئے  
 تاکید کے ساتھ بس اتنا ہی کہ دنیا کافی ہے کہ تمہارا خدا ایک ہے۔

حضرت ام رازی علیہ الرحمۃ نے ان آیات سے متعلق جو کچھ فرمایا ہے۔  
 اسے احوالات میں سرخیوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے :-

(۱) مقسم بہ کی تعیین

(۲) مقسم بہ اشیا مذکورہ ہی ہیں یا اس کے علاوہ کوئی دیگر شے ہے ؟

(۳) مقسم بہ کا مقصد اس موقع پر کیا ہے ؟

اہم موصوف نے مقسم بہ کے بارے میں بہت سی صورتیں بیان فرمادی  
 ہیں، مگر مقسم بہ اور مقسم علیہ میں مناسبت ڈھونڈھنے کی کوشش نہیں فرمائی  
 اس لئے بجز احتمالات کے نقل کرنے کے کوئی قطعی اور محکم رائے بھی ظاہر نہ کی ممکن  
 ہے ایسا اس لئے کیا ہو کہ اس سے طلبہ قرآن میں محنت و جانفشانی سے صحیح راہ  
 تلاش کرنے کی قوت پیدا ہو۔ رہی یہ بحث کہ مقسم بنفس اشیا مذکورہ ہیں یا  
 ان کے علاوہ کوئی دیگر چیز ہے تو ہم نے جہاں تک ان کو ذکر کیا ہے اسی نتیجہ پر

پہنچے ہیں کہ قرآن مجید میں قسم کھانے کی غایت و غرض پوری طرح نہ سمجھنے کی وجہ سے  
یہ بحث پیدا ہو گئی۔ سورہہ میں مذکور یہ نہ آتی۔ اسی وجہ سے یہ سوال بھی پیدا ہوا  
کہ اس موقع پر قسم کھانا مناسب تھا یا نہیں یا یہ کہ یہاں پر قسم کھانے میں کیا مصالح  
ہیں؟ اہم موصوف نے پہلے تو اس موقع پر قسم کھانے میں چند درجہ زحمات بیان  
فرمائی ہیں۔ اس کے بعد ان زحمات کے مختلف حل بتائے ہیں لیکن ایک  
صاحب بصیرت سے پوشیدہ نہیں کہ اہم موصوف کے ان جوابات میں بہت  
ہی تضاد ہے۔ مثلاً پہلے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قسم دلائل سے مسبق ہو کر تہی  
ہے، اور اصل اعتبار دلائل کا ہے، اور قسم تو محض عربوں کے عام طریقہ کے مطابق  
محض تاکید کے لئے لائی جاتی ہے۔ غور کیجئے تو ترتیب قرآن سے یہ جواب کتنا  
بعد ہے اس لئے کہ قسمیں تو زیادہ تر ان مسئلوں میں آتی ہیں جو پہلے نازل  
ہوئی۔ اور دلائل بعد کی سورتوں میں بیان ہوئے ہیں۔ اہم موصوف کے دوسرے  
جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قسم کے بعد اس موقع پر ایک ایسا قول مذکور ہے جس میں  
حجت و برہان کا بہت ہی زبردست پہلو ہے، اور قسم محض تنبیہ کے لئے ہے دیکھئے  
اس جواب میں اور ماقبل والے میں کیا سرو بھی فرق ہے؟ اور دونوں میں سے کیا  
ایک بھی اصل مسئلہ سے متعلق کچھ کہا گیا ہے؟ تیسرا جواب تو بہت ہی گرا ہوا ہے۔  
وہ اس لئے کہ پہلے دونوں جوابوں میں تو اہم موصوف نے یہ دعویٰ کیا کہ قسم میں  
شہادت کا کوئی پہلو نہیں اور تیسرے جواب میں اس کا حجت ہونا خود ہی تسلیم

کہا ہے گو کہ ہلکے درجہ کی محبت و دلیل۔

ذیل کی سطروں میں اب ہم مقسم بہ کی تعین منقسم کی اس موقع پر ضرورت اور مقسم بہ اور مقسم علیہ میں مناسبت کی بابت اپنی رائے پیش کریں گے لیکن مناسب ہوگا کہ قبل اس کے کہ ان مباحث کی تحقیق میں پڑیں۔ ایک نہایت ضروری مرحلہ سے گزر لیا جائے اور وہ پیش نظر سورہ کی قسموں کے عہد کی تعین ہے۔

سورہ کا مرکز اپنی نظر سورہ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورہ توحید اور مہیت کے ثبوت میں واقع ہے یعنی ایک طرف تو اس میں یہ بتایا گیا ہے کہ دنیا میں جتنی بھی مخلوقات ہیں ان میں سے ہر ایک خدا کی بے پایاں قدرت کا منظر ہے۔ کوئی چیز اس سے بے نیاز ہو کہ زندہ نہیں رہ سکتی۔ ہر ایک کی ضروریات کا مرکز وہی ہے۔ اس کے علاوہ تمام کے تمام رشتے بے معنی ہیں مخلوقات کی احتیاج بالخصوص حضرت انسان کی ضروریات ہیں پر ختم نہیں ہوتیں بلکہ کل کی زندگی میں جب خدا کی عدالت عالیہ قائم ہوگی تو وہ رحمت خداوندی کا اور زیادہ محتاج ہوگا۔ الغرض اگر یہ سورہ غور سے پڑھی جائے تو ہر شخص کو باطنی تامل نظر آسکتا ہے کہ پوری سورہ میں یہی دونوں حقیقتیں بھیلی ہوئی ہیں۔

مقسم علیہ کی تعین کے بعد اب ہم مقسم بہ کی شرح و تعین کریں گے۔

مقسم بہ کی شرح و تعین اَوَالِصَّفَاتِ صَافًا فَالْزُجَرَاتِ زَجْرًا فَالْثَلَاثِ

خود کرا، تفسیر وں کے استقراء سے معلوم ہوتا ہے کہ مفسرین میں سے بیشتر لوگوں کا ان اوصاف کے بارے میں یہی خیال ہے کہ ان کا موصوف گروہ ملائکہ ہے۔ ہاں نزدیک بھی یہی صورت انسبک اس کے علاوہ جتنی صورتیں مذکور ہیں ان میں سے کوئی بھی چہان نہیں ہوتی۔ وجہ ترجیح مناسبت کی بحث سے سمجھ میں آجائیں گے۔

قسم کی فرض ادب کی سطروں سے مقسم بہ کی تعیین ہو گئی۔ رہا یہ سوال کہ اس موقع پر قسم کیوں لائی گئی؟ اس کا وہ جواب انسب نہیں جو حضرت امام رازی علیہ الرحمۃ نے اختیار کیا ہے بلکہ اس باب میں صاحب نظام القرآن نے قسم کا جو مفہوم بیان کیا ہے اگر اسے سامنے رکھا جائے تو وہ تمام کی تمام دقیق جو امام موصوف کے جواب سے پیدا ہو جاتی ہیں۔ ایک قلم دور ہو جائیں گی یعنی یہ کہ قسم کا اصل مقصود شہادہ تعظیم و احترام کا پہلا نہیں موقع پر ہوگا۔ جہاں خداوند تعالیٰ کی ذات بابرکت یا اس کے شہادہ کی قسم کھائی گئی ہو۔ اور اس صورت میں بھی تعظیم پیدا نہیں ہوگا۔ اصل مقصود شہادہ استدلال ہی ہوگا۔ کلام عرب بھی اس نظریہ کی تائید ہوتی ہے تفصیل کے لئے مہمان فی اقام القرآن کا مطالعہ کرنا چاہئے۔

سطر بالا سے مقسم بہ کی تعیین اور قسم کی حقیقت اجمالاً سمجھ میں آگئی ہوگی اب ہم مقسم بہ اور مقسم علیہ میں مناسبت دریافت کریں گے۔

مقسم بہ اور مقسم علیہ میں مناسبت یہ بیان ہو چکا ہے کہ پیش نظر سورہ توحید و قیامت کے ثبوت میں واقع ہے یعنی یہ کہ اس عالم میں جتنے بھی انطباعات و تغیرات ہوتے ہیں۔

سب کا مرکز محض ایک ذات ہے وہی سب کچھ کرتی ہے اس کے ایما کے بغیر کوئی تبدیلی بھی ظہور میں نہیں آسکتی۔ اور وہ اللہ تعالیٰ کی ذات بابرکت ہے ایسی ذات جس کی قدرت و تصرف کے بے شمار مظاہر ہیں۔ ضرور بالضرور اس نے اس علم کی پیدائش کی کوئی اہم غایت رکھی ہوگی۔ اسی کو قرآن قیامت کے تعبیر کرتا ہے۔ اب اب دیکھنا یہ ہے کہ پیش نظر سورہ کے دعوے اور دلیل میں کوئی مناسبت یا نہیں ہے۔ قرآن مجید کے طالب علم سے یہ مخفی نہیں کہ قرآن پاک میں بے شمار ایسی آیات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ منجملہ جنود الہی ہیں۔ ذیل کی آیتوں پر غور کیجئے۔

سورۃ الفعّال میں ہے:-

اِذْ تَسْتَغِيثُ نُوْنِ رَبِّكَ  
فَاَسْتَجَابَ لَكَ اَنْتِ مُؤْمِدُكُمْ بِالْفِ  
مِنَ الْمَلِكِ تَعْمُرُ دِفْيَنَ وَمَا  
جَعَلَهُ اللّٰهُ اِلَّا بُشْرٰى وَلِتَطْمَئِنَّ  
بِهٖ قُلُوْبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ  
عِنْدِ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيْمٌ  
اِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ اَمَنَةً مِنْهُ  
وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً  
لِّيُطَهِّرَ كُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ

یاد کرو اس وقت کو جب تم اپنے پروردگار  
سے فریاد کرتے تھے پس اس نے تمہاری فریادیں  
کی کہ میں لگاتا ہزار فرشتوں سے تمہاری مدد کروں گا  
اور خدا نے فرشتوں کی مدد تمہیں خوش کرنے کے لئے  
کی ورنہ فتح تو خدا ہی کے ہاتھ میں ہے جبکہ خدا  
غالب اور حکمت والا ہے یاد کرو اس وقت  
کو جب کہ خدا تمہاری تسکین کے لئے نیند تم پر جاری  
کرتا تھا اعداؤں سے تم پر پانی برساتا تھا  
کہ اس سے تم کو پاک کرے۔ اور شبیلانی گندگی

رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى  
قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ  
إِذْ يُوحَىٰ رُبَّاكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي  
مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا  
سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا  
الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ  
وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ۖ  
(رکوع اول)

ایک دوسری جگہ ہے:-

ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ  
عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ  
وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَدْرُوهَُا وَعَذَّبَ  
الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ  
الْكَافِرِينَ ۝ (توبہ-۴۴)

ایک دوسرے موقع پر ہے:-

لَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَكُمُ  
اللَّهُ إِذَا خَرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا

تم سے دور رکھے اور تاکہ تمہارے دلوں کی مضبوطی  
بندھائے اور اس کے ذریعے تمہارے  
قدم جڑے رکھے، یاد کرو اس وقت کو جب کہ  
تمہارا پروردگار فرشتوں کو حکم دے رہا تھا کہ تم  
تمہارے ساتھ ہیں پس تم مسلمانوں کے قدم جڑے  
رکھو عنقریب کافروں کے دل میں رعب ڈالینگے  
پس روگردنوں پر اور ماروان کے پور پور  
پر۔

پھر خدا نے اپنے رسول پر اور مسلمانوں پر تسکین  
نازل فرمائی اور غیر مرئی فوجیں بھیجیں۔ اور  
کافروں کو سخت مار ماری اور کافروں کو  
یہی جزا ہے۔

اگر تم اس کی مدد نہ کرو (تو کچھ پروا نہیں) اس  
لئے کہ اس نے اس وقت اپنے رسول کی مدد کی

ثَانِي اثْنَيْنِ اِذْ هُمَا فِي الْغَاوِ اِذْ  
يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ  
اللَّهَ مَعَنَا فَاَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ  
عَلَيْهِمَا يَدَ اُحَدٍ يُخَوِّدُ لَمْ تَرَوْهَا  
وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى  
وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ  
حَكِيمٌ (توبہ - ۶)

تھی جب کافروں نے گھر سے باہر نکال دیں وہاں  
کو۔ دو اس وقت یہ دونوں غار میں تھے،  
یاد کرو اس وقت کو جبکہ وہ اپنے رفیق سے کہہ  
رہا تھا غم نہ کرو بیشک خدا ہمارے ساتھ ہے  
پس خدا نے انہی تسلی اس پر نازل فرمائی اور غیر مری  
افواج سے اس کی مدد کی اور کافروں کی بات کو  
ہیبتی کر دیا۔ اور خدا ہی کا ہل بالا ہے اور خدا غالب  
حکمت والا ہے۔

ایک اور مقام پر ہے :-

اِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ اَلَا كُنْ  
تَكْفُرُكُمْ اَنْ يُحْمَدَ كُفْرُكُمْ بِثَلَاثَةِ  
الْاَمِّ مِنَ الْمَلٰئِكَةِ مُنْزَلَيْنِ ۝  
بَلٰى اِنْ تَصْبِرُوْا وَتَتَّقُوْا وَ  
يَا تُؤْكُمْ مِنْ قُوْدِهِمْ هٰذَا  
يُنٰدِيْكُمْ رَّبُّكُمْ بِخَمْسَةِ الْاَمِّ  
مِنَ الْمَلٰئِكَةِ مُسَوِّمِيْنَ ۝

یاد کرو جب کہ تم مسلمانوں سے کہہ رہے تھے۔  
کہ کیا تمہارے لئے یہ بس نہیں ہے کہ تمہارا  
پروردگار تین ہزار فرشتوں سے تمہاری مدد کئے  
ضرور، بلکہ اگر تم ثابت قدم رہو اور تقویٰ اختیار  
کرو اور دشمن اسی دم تم پر چڑھ دوڑیں تو  
تمہارا پروردگار پانچ ہزار فرشتوں سے تمہاری  
مدد کرے گا۔

سعدہ ذاریات میں ہے :-

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا

الْمُرْسَلُونَ ۚ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا

إِلَى الْقَوْمِ مُجْرِمِينَ ۚ لَنُرْسِلَنَّ عَلَيْهِمُ

جَآءَةً مِّن طَائِفٍ مِّنْهُمْ ۚ

عِندَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ (روم ۳)

کہا تمہاری کیا جہم ہے اے فرستادگان...

وہ بولے ہم ایک گناہگار قوم کی طرف بھیجے

گئے ہیں تاکہ ان پر پھراؤ کریں جو مسرفین

کے لئے خدا کے یہاں نامزد ہے.....

مذکورہ بالا آیات میں تصریح ہے کہ خدا کی غیر مرئی فوجوں میں سے ملائکہ

بھی ہیں اور اس غیر مرئی فوج سے بارگاہ اس نے حق پرستوں کی تائید کی ہے،

اور پرستان باطل کو پکپا کیا ہے۔ ایسا تقریباً ہر پیغمبر کے عہد میں ہوا ہے قرآنی

تصریح کے بعد مزید دلائل کی ضرورت نہیں۔

ایک شخص کہہ سکتا ہے کہ مناسب کجی سلسلہ میں جو کچھ تم نے کہا ہے اس سے

مسل سوال تو حل نہ ہوا؛ واقعاً ایسا ہی ہے۔ لیکن جب مذکورہ بالا تصریحات کی

روشنی میں غور کیا جائے گا تو ہر شخص تسلیم کرے گا کہ دنیا میں رحمت اور نعمت

کے بے شمار مظاہر فرشتوں کے ہاتھوں ظہور میں آتے ہیں۔ فرشتے ہی تھے جو حضرت

ابراہیمؑ کے پاس پیام نبوت لائے تھے۔ اور یہی فرشتے قوم لوط کے لئے معافۂ ہلاکت

ثابت ہوئے۔ اور یہی فرشتے تھے جو قرن اول میں حزب اللہ کے پہلو بہ پہلو حزب الشیطان

سے برسرِ پکار نظر آتے تھے! الغرض ملائکہ کے ہاتھوں دنیا میں جو رحمت و نعمت ظہور

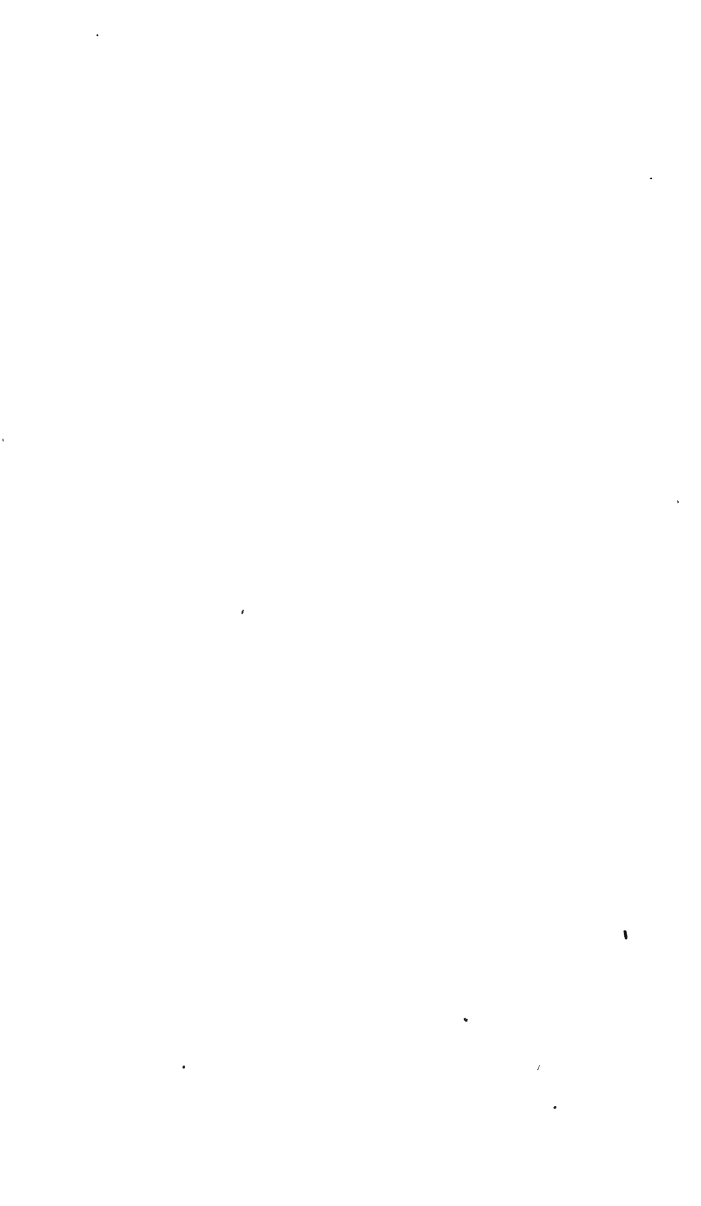


میں آتی ہے۔ اس میں وعدانیت اور عدالتِ کبریٰ کے ثبوت پر کافی شہادت ہے۔ وہ اس طرح کہ ملائکہ کا پرستار ان حق کے پہلو بہ پہلو احقاقِ حق اور استیصالِ باطل میں جدوجہد کا دلیل ہے اس امر پر کہ یہ کسی کے ماتحت ہیں اور یہ ان تمام لوگوں کے دشمن ہیں جو حدودِ اللہ سے سرکشی کرتے ہیں۔ اور ان لوگوں کے دوست ہیں جو خدا کی سرزمین پر رشد و ہدایت کی تبلیغ کرتے ہیں۔ نیز یہ کہ فرشتوں کا ناموں میں جو تضاد پایا جاتا ہے (یعنی مومنین کے ساتھ ان کی شفقت و ہمدردی خواہ مانتے سے ہو یا زبان سے اور کفار کے ساتھ ان کی تندی و سختی) یہ شاہد ہے اس امر پر کہ ہر دو ہی نقشہ (تفریقِ بین الصالح والمفسد) قیامت کے دن بھی پیش آئے گا۔

۱۔ قرآن مجید میں بیٹھا ایسی آیات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ متمرّدین کے حق میں بدو عا اور اظہارِ لعنت کرتے ہیں اور مومنین کیلئے بارگاہِ الہی میں رحمت کی دعا کرتے ہیں اور ظن غالب یہ ہے کہ پیشِ نظر سورہ میں خاتلّٰتِ لیلِیتِ ذِکْرِ اے اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب (دامد اکبرِ اسلامی)

ق وَالْقُرْآنِ الْحَمِيدِ

کے متعلق  
دو سوال اور اس کا جواب



قرآن مجید کے ایک طالب علم لکھتے ہیں:-

”اس وقت سورہ قیٰ زیر مطالعہ ہے، بے شمار مقامات حل طلب ہیں، ارادہ تھا کہ اس سورہ سے متعلق جتنے شکوک و شبہات ہیں سب لکھ بھیجوں لیکن زیادہ بہتر یہ معلوم ہوا کہ رستہ رستہ ایک ایک دو دو شبہ پیش کروں اس لئے آج صرف مذکورہ بالا سورہ کی پہلی آیت کے متعلق دو سوال کرتا ہوں (۱) قرآن مجید کے متعلق تمام لوگوں کا اتفاق ہے کہ فصاحت و بلاغت میں دنیا کا کوئی کلام اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ لیکن ایک طالب علم کو لفظ قیٰ اور اس طرح کے دوسرے الفاظ (مثلاً ن، ص، ط، الم، الر وغیرہ) سے اس کی فصاحت میں شبہ ہو سکتا ہے کہ بظاہر یہ بے معنی الفاظ کیوں لائے گئے ہیں آخر اس کا تشفی بخش جواب کیا ہوگا۔

(۲) قرآن شریف کی قسم یہاں کیوں کھائی گئی ہے اور اس کا قسم علیہ کیا ہے؟



قرآن مجید میں حروف مقطعات کی بحث نہایت اہم ہے اور ہر دور کے مفسرین نے اسے حل کرنے کی کوشش فرمائی ہے لیکن اس بارے میں کسی ایک خیال پر ان کا اجتماع نہیں ہو سکا ہے بلکہ تقریباً ہر مقام پر جہاں جہاں اس طرح کے حروف آتے ہیں ان کے تحت متضاد اقوال کتب تفسیر میں ملتے ہیں، مثال کے طور پر

لَمَّا رَأَوْا الْآيَاتِ وَمَا يُسْطَرُّوْنَ (کے تحت مفسرین کے اقوال ملاحظہ ہوں۔

۱۔ کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ ق سے مراد دوات ہے۔

۲۔ بعض لوگوں کی رائے میں اس سے لوح محفوظ مراد ہے۔

۳۔ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ جنت میں اس نام کی ایک نہر ہے اس سے وہی مراد ہے۔

۴۔ بعض بزرگوں کے نزدیک اس سے ایک مچھلی مراد ہے جس کی پشت پر زمین قائم ہے وغیرہ خالہی

اسی طرح لفظ ق کے بارے میں بھی بہت اقوال تفسیر کی کتابوں میں ملتے ہیں۔

۱۔ بعض لوگوں کے نزدیک قی اسماء الہی میں سے ہے۔

۲۔ بعض لوگوں کے خیال میں اس سے ایک پہاڑ مراد ہے جو زمین کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔

۳۔ تفسیر کبیرہ درمنشور وغیرہ

۳۔ بعضوں کا کہنا ہے کہ یہ منجملہ اسماء قرآن ہے۔

۴۔ بعض بزرگوں کے نزدیک اس سے کوہ قاف مراد ہے۔

تفسیر کی کتابوں میں حروف مقطعات میں سے ہر ایک کی بابت بے شمار روایات منقول ہیں معلوم نہیں ان روایات کا سند کے اعتبار سے کیا پایہ ہے۔ مفسرین کے نزدیک تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ روایتیں بہت زیادہ اہم نہیں ہیں ورنہ وہ انہیں پر اپنی راہوں کی بنیاد رکھتے، و حقیقت حروف مقطعات کا مسئلہ نہایت پیچیدہ مسئلہ ہے، ان کے متعلق کوئی رائے ظاہر کرنے سے قبل ایک ضروری بات کی طرف اشارہ کر دینا مناسب ہے اور وہ یہ ہے کہ حروف مقطعات فہم قرآن میں مانع نہیں ہیں۔ اگر ان کے معانی اور حقائق بخود طری دیدہ کے لئے ہمارے ذہن میں نہیں آتے تو اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ یہ بے معنی ہیں بلکہ یہ خیال کرنا چاہئے کہ ابھی فہم قرآن کی تمام راہیں ہم پر کھلی نہیں ہیں اور اس کے لئے بڑی کوشش کی ضرورت ہے۔

اگر حروف مقطعات بے معنی ہوتے تو سب سے پہلے عربوں کو اس پر اعتراض ہوتا لیکن یہ مسلم ہے کہ اہل عرب نے کبھی بھی حروف مقطعات کے خلاف زبان نہیں کھولی بلکہ منکر کے منکر شخص بھی قرآن کی آیات سن کر مروءتاً اور اس کی بلاغت اور اعجاز کا اقرار کرتا تھا۔ یہ حروف یوں ہی تبرا گاسور توں کے شروع میں نہیں

لائے گئے ہیں۔ بلکہ ان کے بطون میں معافی بھی نہیں ہیں، اس کی اصل یوں ہے کہ سامی زبان جس سے عربی نکلی ہے اس میں یہ بات عام تھی کہ وہ حروف منقوہہ کو لیے چوڑے مضامین کی تعبیر کے لئے استعمال کرتے تھے، اب نو اکتشافات جدید سے یہ بات پائے ثبوت کو پہنچ چکی ہے، مثلاً ق کو مچھلی کی شکل سے خاصا ثابت ہے۔ اگر انہیں کوئی مچھلی والا واقعہ بیان کرنا ہوتا تو ق لکھ دیتے تھے۔ پہلے عربی زبان میں بھی اس کا رواج تھا۔ خلاصہ یہ کہ حروف جن سورتوں کے شروع میں ہیں ان میں سے ہر ایک کو مضمون سودہ سے بہت گہرا تعلق ہے لیکن اس کے لئے بہت نظر و فکر کی ضرورت ہے۔

ربا یہ سوال کہ قرآن شریف کی قسم یہاں کیوں کھائی گئی ہے اور کس چیز پر کھائی گئی ہے نواہل علم کے نزدیک یہ بات مسلم ہے کہ قسم کھانے کی غرض شہادت ہے یا اور بات ہے کہ بعض جگہ شہادت کے ساتھ تعظیم کا پہلو بھی پایا جاتا ہے مثلاً خدا کی قسم ہو یا کعبہ یا کسی اور محترم چیز کی ہو تو وہاں دونوں پہلو ہوں گے۔ لیکن اکثر و بیشتر قرآن مجید میں قسم سے مقصد شہادت ہی ہے تعظیم کا پہلو کم جگہ پایا جاتا ہے لیکن بالعموم قسم کو چونکہ تعظیم ہی کے لئے سمجھا جاتا ہے اس لئے لوگوں نے لائی کر پر بت ثابت کرنے کی کوشش کی مثلاً قَالَتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ کی قسم میں تین اور زیتون کو مقدس ثابت کرنے کے لئے ان کے بہت گہرا تعلق سے بیان کئے اور قسم کھانے کی غرض شہادت ٹھٹھانے کے بعد اس کی بالکل ضرورت باقی نہیں رہتی۔

رہا یہ سوال کہ سورہ ق کی قسم کا مقسم علیہ کیا ہے اور ان دونوں میں کوئی مناسبت  
 ہے یا نہیں؟ تو پوری سورہ کو بار بار پڑھنے سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ  
 اس سورہ میں قرآن معتم بہ بھی ہے اور مقسم علیہ بھی یعنی دلیل اور دعویٰ دونوں ہیں  
 اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ قرآن ایک صحیفہ فطرت ہے اس کی تعبیرات فطرت  
 انسانی کے مطابق ہیں اس کی آواز دل کی آواز ہے اس کا نغمہ فطرت کا نغمہ  
 ہے اس لئے اس کے اثبات کے لئے کسی خارجی دلیل کا لانا اس کی حقانیت اور  
 بدیہیت پر پردہ ڈالنا ہے بعض چیزیں ایسی وضع ہوا کرتی ہیں کہ وہ اپنے  
 وجود پر آپ دلیل ہوتی ہیں ان کو ثابت کرنے کے لئے کسی خارجی دلیل کی مطلق  
 ضرورت نہیں ہوا کرتی مثلاً آفتاب اپنے وجود پر خود دلیل ہے یہی حال قرآن مجید  
 کا بھی ہے بعض حضرات نے اس قسم کا مقسم علیہ "اذا امتنا وکننا ترا یا ذا الکر  
 رجم بعید" کو قرار دیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ آیت یہاں دعویٰ کی  
 حیثیت سے نہیں آئی ہے بلکہ اس میں معاد کے متعلق کفار کا ایک شبہ نفل کیا  
 گیا ہے ہمارے نزدیک اس کا مقسم علیہ محذوف ہے یعنی اذلہ (الفقرآن)  
 الحق ہے رہا یہ سوال کہ اثبات قرآن کے بعد معاد کا ذکر کیوں چھیڑ دیا گیا۔ تو  
 اس کا تعلق موضوع سورہ سے ہے اور اس تفصیل میں یہاں پڑنے کا موقع نہیں  
 اسی لئے اسی پر بس کرتے ہیں۔





تنزیل و تاویل  
سورہ طور کی تفسیریں



قرآن پاک کا ہر طالب علم جب اس سورہ کو پڑھے گا تو باقول و ہداس کے ذہن میں اس کی قسموں کی غرض و غایت کی بابت ضرور سوال پیدا ہوگا۔ ہمیں بھی قرآن مجید کے اسرار و حکم معلوم کرنے کا شوق ہے۔ گو کہ سہ

احب الصالحین ولست بہم

لعل اللہ یرزقنی الصلاح

اس لئے مطالعہ کے وقت ہمارے ذہن میں بھی اس کی قسموں کی ثابت نہایت اہمیت سے سوال پیدا ہوا۔ آج کی صحبت میں اسی سوال کی ہم تحقیق کریں گے۔ لیکن اس اعتراف کے ساتھ کہ ہم نے اس اہم سوال کا جو حل سوچا ہے۔ اس میں اندیشہ ہے کہ اگر اب یہ تفسیر کو اس باب میں ہمارے بیشتر نظریات اختلاف ہوگا۔ سوال ہو سکتا ہے کہ پھر ایسے غیر معروف نظریے پیش کرنے کی ضرورت

ہی کیا ہے؟ واقعاً ایسا ہی ہونا چاہئے۔ لیکن ہم پوری ایمانداری سے کہتے ہیں کہ اس سوال پر اس ادعا کے ساتھ ہم نے قلم اٹھایا ہی..... نہیں ہے کہ اس کی تمام پرپیچ و ادیان ہموار کر لی ہیں۔ بلکہ محض اس توقع پر اس کٹھن راہ میں قدم رکھا ہے کہ ممکن ہے خدا کوئی بہترین حل سمجھا دے۔ اس لئے کہ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۚ اُولَٰئِكَ اُمِّيۡدُ عَلٰیہُمْ اور اس امید پر کہ اگر ہمیں اصل حقیقت کے سراغ لگانے میں ناکامی ہوئی تو بہت ممکن ہے وہ حضرات جو فہم قرآن کی دولت سے مالا مال ہیں اس باب میں ہماری رہبری فرماویں گے۔ اس لئے کہ ”وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلَیْہِمْ“ اپنی جگہ پر ایک حقیقت ثابت ہے جس میں لیت و عیل کی یک قلم گنجائش نہیں ہے۔

## مرکز کی تعیین

قبل اس کے کہ پیش نظر سورہ کے منقسم ہر کی غرض و غایت کی بابت کچھ عرض

کہیں مناسب ہو گا کہ ایک نہایت ہی اہم اور ضروری مرحلے سے گزر لیا جائے تاکہ اس سے متعلق اور مباحث کے سمجھنے میں آسانی ہو۔ وہ پیش نظر سورہ کی قسموں کے مرکز کی تعیین ہے۔

سورہ طور کی اس میں شک نہیں کہ اس سے ماقبل کی سورہ دینوت (جزا و منرا) کے شہادتوں کا مرکز اثبات میں واقع ہے اور اس کی جملہ قسمیں قیامت کبریٰ کے وقوع پر شاہد عدل ہیں۔ پیش نظر سورہ میں بھی خود و فکر کرنے سے بھی مترشح ہوتا ہے۔ اور یہ کچھ ہمارا ہی نظریہ نہیں ہے بلکہ مجہور مفسرین بھی اس بارے میں سارے ہمنوا ہیں۔ فرق محض اجمال و تفصیل کا ہے۔

مقسم علیہ کی تعیین کے بعد قاعدہ کی روشنی میں مقسم بہ اور مقسم علیہ کی مناسبت سے بحث کرنی چاہئے لیکن بغیر قسموں کی شرح و تعیین کے مناسبت کی بحث قبل از وقت ہوگی۔ اس لئے پہلے ہم قسموں کی شرح و تعیین کریں گے۔

سورہ طور کی قسم | وَالطُّورِ - وقوع دینوت پر یہ پہلی شہادت ہے تفسیر کی شرح و تعیین کے استقراء سے معلوم ہوتا ہے کہ سلف سے لے کر آج تک تمام مفسرین اس شہادت کے بارے میں متفق ہیں کہ اس سے وہی جبل اقدس مراد ہے جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو شرف تکلم حاصل ہوا تھا۔ اسی لئے اس پر ۱۔ ل تعریف کا بھی داخل ہے۔ اور دوسرے مواقع پر اخافت کے ساتھ مذکور ہے (و طور سینین و طور سیناء)

و کِتَابِ مَسْطُور۔ عدالتِ الہیہ کے قیام کے باب میں یہ دوسری شہادت ہے۔ اس شہادت کے بارے میں تفسیروں میں متعدد اقوال مذکور ہیں۔ ان میں سے چند مشہور اقوال کا خلاصہ درج کیا جاتا ہے تفصیل کے لئے ابن جریر اور دیگر تفاسیر کی جانب مراجعت کرنی چاہئے۔

- ۱۔ بعض حضرات اس سے لوح محفوظ مراد لیتے ہیں۔
- ۲۔ بعضوں کے نزدیک اس سے اعمالِ نامہ مراد ہے۔
- ۳۔ بعض اس سے مطلق صحیفہ مراد لیتے ہیں۔
- ۴۔ بعض بزرگوں نے اس سے قرآنِ پاک مراد لیا ہے۔
- ۵۔ کچھ لوگوں نے اس سے توراۃ مراد لی ہے۔

اس شہادت کے بارے میں مشہور اقوال یہی ہیں۔ ہمارے نزدیک دو ابتدائی قولوں کے علاوہ بقیہ کے لینے میں کچھ حرج نہیں تفصیل مناسبت کے باب میں آئے گی۔

وَالْبَيْتِ الْمَحْمُود۔ عدلِ الہی کے ثبوت میں یہ تیسری حجت ہے۔ اس کے بارے میں دو قول مشہور ہیں۔

- ۱۔ بعض حضرات اس سے خانہ مکعبہ مراد لیتے ہیں۔
- ۲۔ بعض بزرگوں اس سے خانہ کعبہ کے محاذ ہی میں ملائکہ کا کعبہ مانتے

ہیں۔

مذکورہ بالا شہادت کے بارے میں مفسرین سے یہی دعا اقبال پاپیہ شہرت کو پہنچے ہوئے ہیں۔ لیکن سخت افسوس ہے کہ ہمیں ان کی رائے سے اتفاق نہیں۔ اس کے وجہ مناسبیت کے باب میں مذکور ہیں۔

وَالشَّكْفِ الْمَرْفُوعِ۔ وقوع جزا پر یہ چوکتی دلیل ہے اس شہادت کے بارے میں جمہور مفسرین متفق ہیں کہ اس سے نظام علوی مراد ہے۔  
وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ۔ یہ وقوع قیامت پر پانچویں محبت ہے۔ اس کے متعلق تفسیروں میں دو اقوال مذکور ہیں جن کا خلاصہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

۱۔ دنیا کے عام موجزن دریا مراد ہیں۔

۲۔ وہ عظیم اشان دریا مراد ہے جو عرش کے نیچے اور آسمان کے اوپر واقع ہے۔

اس بارے میں مفسرین سے بھی دو اقوال منقول ہیں۔ پہلے قول سے تو ایک متذکرہ ہیں بھی اتفاق ہے، لیکن دوسرے قول کی کوئی توجیہ ہماری سمجھ میں نہیں آئی ہم یہ نہیں سمجھتے کہ جس روایت سے یہ قول ماخوذ ہے وہ ناقابل قبول ہے۔ لیکن اتنا ضرور سمجھنے کی جرأت کرینگے کہ اس روایت کا اس آیت کی تفسیر میں لانا غیر ضروری ہے۔ ہم نے سیاق و سباق کی روشنی میں اس شہادت سے متعلق ایک دوسری رائے قائم کی ہے۔ وہ یہ کہ اس سے وہ



دریامراد ہے جس میں فرعون کی قوم غرق کر دی گئی تھی۔ اس اجمال کی تفصیل  
مناسبت کے باب میں بیان ہوگی۔

تفصیل بالا سے مقسم بہ کی تعیین ہو گئی۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ اثنیہا و تون  
میں مناسبت ہے یا نہیں؟ دوسرے لفظوں میں یوں کہیے کہ دعویٰ اور لائل  
میں کوئی لگاؤ ہے یا نہیں؟

مقسم بہ ادم قسم علیہ | اس میں ذرا بھی شک کی گنجائش نہیں کہ پیش نظر سورہ کی  
میں مناسبت | پانچوں شہادتوں کا مرکز ایک ہے یعنی یہ کہ دنیویت کبریٰ  
کا وقوع یقینی ہے۔ دوسرے لفظوں میں یوں کہیے کہ انقیاء و استغناء میں تفریق  
کی گھڑی ضرور آئے گی۔ اس کے بغیر نظام عالم محبت ہے اب ہم تمام شہادتوں  
کی دعویٰ سے مناسبت بیان کرینگے تاکہ مقسم بہ اور مقسم علیہ میں جو حقائق پوشیدہ  
ہیں اجاگر ہوں۔

۱۔ وَالظُّلُمُ۔ یہ کسی پر مخفی نہیں کہ طور ہی وہ مقام ہے جہاں اللہ تعالیٰ نے  
ایک مظلوم اور مظلوم قوم کو اس کے صبر و برداشت کی بدولت اپنی نوازش نہائے  
بے پایاں سے نوازا اور اس کے دشمنوں کی دھاک مٹادی اور اسے ایک ایسی  
شریعت بخشی جو منکرین و معاندین کے لئے یکسر ازیانہ و مذابح تھی اور طالبان حق  
کے لئے سراپا رحمت و اکبر۔ چنانچہ تاریخ شاہد ہے کہ جن لوگوں نے اس دعویٰ  
محیطہ خداوندی کو قبول کیا، خدا نے سارے عالم کے قلوب ان کی طرف جھکا

دیئے اور سارے عالم کی گلہ بانی ان کے سپر گوگردی، اور جن لوگوں نے اس کے قبول کرنے سے اعراض کیا وہ دنیا اور آخرت کی دونوں دولتوں سے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے محروم ہو گئے۔ **خسب اللہ دنیا والاخرة**۔ یہ شاعری نہیں بلکہ واقعہ ہے بنی اسرائیل کی تاریخ ہمارے دعوے پر شاہد ہے الغرض اس مقام پر جو واقعہ ہوا وہ مظلوم حامیان حق پر لطف و نوازش اور ظالموں پر قہر و غضب کی ایک نہایت روشن مثال ہے۔ اس لئے کہ عدالت الہیہ کے قیام کے وقت بھی ایسا ہی ہو گا کہ جو مظلوم ہیں وہ غالب ہونگے، جو بھوکے ہیں وہ آسودہ ہونگے، اور جو ظالم ہیں وہ ذلیل و شرمسار ہوں گے، اور جو کرشمے ہیں آسمانی بادشاہت کا دروازہ ان کے لئے کبھی نہ کھلے گا۔

۲۔ **کِتَابِ مَسْطُورِ**۔ اس شہادت میں دنیوت کے مختلف پہلو ہیں۔ اگر اس سے ہم صحف سماویہ مراد لئے جائیں تو اس میں بھی کوئی رحمت نہیں۔ دنیا میں جتنے انقلابات ہوئے ہیں ان میں سب سے اہم کڑی صحف سماویہ کا نزول ہے، اس لئے کہ اس سے محض قوموں کے ظاہری احوال ہی میں تغیر نہیں ہوا ہے بلکہ ان کی روحانی زندگی کی بھی کایا لپیٹ ہو گئی ہے۔ ایسا تمام پیغمبروں کے عہد مبارک میں ہوا ہے۔ سو جس طرح ہر بعثت کے وقت صفحہ ارض پر انقلاب ہوا ہے اسی طرح اس میں زیادہ تر صحیفہ آسمانی ہی کا دخل تھا، اسی طرح جب وہ فیصلے کی گھڑی آ پہنچے گی تو ایک انقلاب عظیم ظہور میں آ جائے گا۔ کتنے اگلے

پیچھے کی صف میں ہونگے، اور کتنے ضعیف و ناقصاں عرضِ الہی سے قریب ہونگے  
الغرض صماٹے کے نزول میں بھی دنیوت کی روشنی مثال ہے، اور یہی دنیوت  
کا نقشہ قیامت کے دن نظروں کے سامنے ہوگا۔

اور اگر اس شہادتِ توراۃ مراد لیں۔ جیسا کہ پہلی شہادت (وہا الطور)  
کا اقتضا ہے۔ تو اس صورت میں بھی دنیوت کا پہلو واضح ہے۔ وہ یوں کہ جس  
طرح توراۃ کے نزول سے عناصرِ فاسدہ کا قلع قمع کر دیا گیا اور مقہوروں کو سر تسلیم  
کیا گیا۔ (بنی اسرائیل کی تاریخ اس نظریہ کی تصدیق کیے گی)، بعینہ اسی طرز  
اُس روز جب کہ خدا کی عدالت قائم ہوگی، مجرمین اپنے اعمال کی سزا پائیں گے  
اور صلہ اعمالِ الہی سے لطف اندوز ہونگے۔ نزولِ توراۃ کے بعد جو کچھ ہوا اس  
میں دنیوت کی روشنی مثال ہے۔

اور اگر اس شہادت سے قرآنِ پاک مراد لیا جائے، جیسا کہ اکثر مفسرین  
کا خیال ہے اور اسی نظریہ کی پُر زور تائید امام ابن قیمؒ نے بھی اپنی معرکۃ الآراء  
تصنیف اقام القرآن میں کی ہے، تو بھی کوئی وقت نہیں، اس لئے کہ قرآن  
پاک کا دنیوت ہونا صحفِ سابقہ سے بھی ثابت ہے۔

حضرت مسیحؑ فرماتے ہیں:-

جس پتھر کو راجگیروں نے ناپسند کیا وہی کہنے کا سرا ہوا یہ خداوند کی طرف سے  
ہے اور ہادی نظروں میں عجیب، اس لئے میں تم سے کہتا ہوں کہ خدا کی بادشاہت

قم سے لے لی جائے گی۔ اور اس قوم کو جو اس کے پھل لٹائے گی دے دی جائیگی۔  
جو اس پتھر پر لگا کر پکا چور ہو جائے گا جس پر وہ گر گیا اسے پس ڈالے گا۔

(متی باب ۲۱- آیت ۴۲-۴۴)

ایک دوسرے موقع پر فرماتے ہیں :-

”اس وقت آسمان کی بادشاہت اس دس کنواریوں کی مانند ہوگی جو اپنی مشعلیں  
لے کر دوڑھا کے استقبال کے واسطے کھلیں بان میں پانچ ہوشیار اور پانچ  
ناواقف تھیں۔ انہوں نے اپنی مشعلیں لیں مگر تیل ساتھ نہ لیا۔ پر ہوشیاروں  
نے اپنی مشعلوں کے ساتھ برتنوں میں تیل لیا۔ جب دوڑھانے دہر کی سب آؤ گئیں  
لگیں۔ اور سو گئیں آدھی رات کو دھوم مچی کہ دیکھو دوڑھا آتا ہے اس کے  
استقبال کے واسطے نکلو تب ان کنواریوں نے اٹھ کر اپنی مشعلیں درست کیں۔  
اور نادانوں نے ہوشیاروں سے کہا اپنے تیل میں سے ہمیں بھی دو کہ.....

.....  
ہماری مشعلیں بھی جاتی ہیں پر ہوشیاروں نے جواب میں کہا ایسا نہ ہو کہ ہمارے  
اور تمہارے واسطے کفایت نہ کرے بہتر ہے کہ بیچنے والوں کے پاس جاؤ۔  
اور اپنے واسطے مرل و جب وہ خریدنے گئیں دوڑھا پہنچا اور وہ جو تیار  
تھیں اس کے ساتھ شادی کے گھر میں گئیں اور دروازہ بند ہوئے پیچھے وہ  
دوسری کنواریاں بھی آئیں اور کہنے لگیں اے خداوند اے خداوند ہمارے لئے

دروازہ کھول تب اس نے جواب میں کہا میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ میں تمہیں نہیں  
 پہچانتا۔ اس لئے جاگتے رہو کیوں کہ تم نہیں جانتے کہ کون سے دن یا کون  
 سی گھڑی ایم اے آئے گا۔ (متی باب ۲۵ - آیت ۱۳)  
 ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں :-

معاذ درختوں کی جڑ پر اب کھلاڑا رکھا ہے پس ہر ایک درخت جو اچھا  
 پھل نہیں لاتا کاٹا اور ناگ میں ڈالا جاتا ہے۔ میں تو تمہیں توبہ کے لئے پانی  
 سے بپتسمہ دیتا ہوں لیکن وہ جو میرے بعد آئے ہیں مجھ سے زہد آ رہے ہیں کہ میں اس  
 کی جوتیاں اٹھانے کے لائق نہیں وہ تمہیں روح القدس اور آگ سے بپتسمہ دے گا۔  
 اس کا سوپ اس کے ہاتھ میں ہے اور وہ اپنے کھلیان کو خوب صاف کرے گا  
 اور اپنے گہیوں کو کھتے میں جمع کرے گا پھر چھو سے کو اس آگ میں جو ہرگز نہیں  
 بجھتی جلائے گا۔ (متی باب ۳ - آیت ۱۰-۱۲)

ایک دوسرے موقع پر قرآن پاک کو آیتیں شریعت سے تعبیر  
 کیا گیا ہے۔

مذکورہ بالا حوالہ جات سے قرآن پاک کا دنیوی و دینی کبریٰ کا منظر ہونا  
 واضح ہے۔ خود قرآن پاک میں بہت سی آیات ہیں جن سے معلوم ہوتا  
 ہے کہ خدا کی یہ آخری شریعت منکرین و مکذبین کے لئے تازیانہ عذاب  
 ہے اور مومنین و مومنین کے لئے سراپا رحمت ہے۔

سورہ عاقہ میں فرمایا گیا ہے۔

فَإِنَّهُ لَتَذَكَّرُهُ الْمُسْتَقِينَ وَإِنَّا  
لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ  
وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ۔  
قرآن پاک پر مہیزگاروں کے لئے نصیحت  
ہے امدہم کو خوب معلوم ہے کہ تم میں سے  
بعض اس کو جھٹلانے والے ہیں اور اس  
میں شک نہیں کہ کافروں پر افسوس ہے۔  
(الہاقہ-۲)

ایک دوسرے موقع پر یوں مذکور ہے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى  
عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ  
لَهُ عِوَجًا۔ قِيمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا  
شَدِيدًا مِمَّنْ كَفَرُوا وَيُبَشِّرَ  
الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ  
الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا  
حَسَنًا مَّا كَثُرَتْ فِيهِ أَبْدًا وَ  
يُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ  
وَكْدًا۔  
ہر طرح کی تعریفِ خدا ہی کو ہے جس نے  
اپنے بندے پر قرآن اتارا امد اس میں  
کجی نہ لگی رکھی۔ بالکل سیدھی بات ہے  
تاکہ خدا کی طرف سے عذابِ شدید سے  
ڈر لے اور جو ایمان والے ہیں (امانیک  
عمل بھی کرتے ہیں ان کو اس بات کی خوشخبری  
دے کہ ان کے لئے عمدہ اجر ہے، جو ہمیشہ  
وہ رہیں گے، اور ان لوگوں کو عذاب  
سے ڈر لے۔ جو کہتے ہیں کہ خدا اولاد رکھتا

(الکہف-۱) ہے۔

مذکورہ بالا آیات سے واضح ہے کہ ایمان والوں کے لئے قرآن مجید

آبِ زلال ہے۔ اور منکرین کے لئے زہرِ لاهل۔ قرآن کی یہ محض دھمکی ہی نہ تھی کہ اس کا مخالف پسینا اور تباہ ہوگا۔ بلکہ فی الواقعہ ایسا ہوا بھی اسلام کی تاریخ اس کی تائید کرے گی تفصیل کی اس موقع پر گنجائش نہیں۔

(۳-۴) وَالْبَيْتِ الْمَحْمُودِ وَالسَّعْفِ الْمُرْقُوعِ - ان دونوں شہادتوں میں سے پہلی شہادت سے معمورہ ارضی اور دوسری سے یہ سقہ نیلگوں مراد ہے! ان دونوں شہادتوں میں پہلی شہادت سے جمہور مفسرین کے خلاف ہم نے ایک دوسری راہ اس لئے اختیار کی ہے کہ جزا و دنیوت کے باب میں عالمِ علوی و سفلی سے استشہاد قرآن پاک میں بیک وقت شائع و ذائع ہے اور یہی چیز یہاں بھی ہے۔ ملاحظہ ہو:-

إِنِّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَاجْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
لَايَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ  
يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَاسًا وَقُودًا  
وَعَلَىٰ جُنُودِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي  
خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا  
سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ  
(آل عمران)

جیسے آسمانوں اور زمین کی پیدائش میں اور  
رات اور دن کی گردش میں ان عقل والوں  
کے لئے جو خدا کو اٹھتے بیٹھتے یاد کرتے  
ہیں اور آسمانوں اور زمین کی پیدائش میں  
غور و فکر کرتے ہیں (اور کہتے ہیں) اے  
ہمارے پروردگار! یہ نظام تو نے عبث نہیں بنایا  
ہے۔ تو پاک ہے پس ہمیں عذاب و دوزخ  
سے بچا۔

ایک دوسرے مقام پر ہے :-

اور ہم نے نہیں پیدا کیا ہے آسمانوں اور  
زمین کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہے مگر  
حق کے ساتھ اور قیامت ضرور آگئی پس اسے  
پیغمبر کفار کی مثالوں سے خوش رسولی کے  
ساتھ درگزر کرو۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَرَأَتْ  
السَّاعَةَ لَا تَيِّبُهُ فَاَصْفِرْ اَصْفَرُ  
الْجَمِيلِ -

(الحجر - ۶)

ایک دوسرے موقع پر یوں مذکور ہے :-

اور ہم نے نہیں پیدا کیا آسمان اور زمین کو  
اور جو کچھ ان کے درمیان ہے کھیل کے طور پر۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ  
وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا لَعِبٍ (الانبیاء - ۲۰)

ایک اور موقع پر ہے :-

کیا انہوں نے اپنے جی میں خود نہیں کیا کو خدا نے  
آسمان اور زمین کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہے  
نہیں پیدا کیا مگر حق کے ساتھ اور ایک مدت  
معیینہ تک کے لئے۔

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرْ مَا فِي الْفُصُحِمْ  
مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَآجَلٍ  
مُّسَمًّى (الأنعام - ۱)

ایک اور مقام پر یوں مذکور ہے :-

خدا ہی نے آسمانوں کو بغیر کسی ہمارے کے  
بلند کیا ہے جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو پھر عرش

اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ  
عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ



وَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ  
كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ  
أُمُورَهُمْ لِيَفْصِلَ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ  
يَلْقَاءُ رَبَّكُمْ تَوَفِّيُونَ وَهُوَ الَّذِي  
مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوَادٍ وَسَوَّى  
دَأْمًا رَّ ۱- الآية (الرعد - ۱)

پر استوار ہو گیا۔ اور اسی نے چاند اور سورج  
کو سفر کیا ہے ہر ایک وقت مقرر تک چلتا  
ہے وہی امور کی تدبیر کرتا ہے تاکہ تمہارے  
اندر خدا سے لطف کا یقین پیدا ہو اور اسی  
نے زمین کو پھیلایا اور اس میں اٹل پہاڑ اور  
دریا بنا دیئے۔

ایک دوسری جگہ یوں ہے :-  
إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ (الباقیہ ۱)

بیشک آسمانوں اور زمین میں ایمان والوں  
کے لئے دلائل ہیں۔

ایک اور جگہ یوں مذکور ہے :-  
أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مَهَادًا وَالْجِبَالَ  
أَوْتَادًا وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا  
وَجَعَلْنَا بَيْنَكُمْ سُبُلًا وَ  
جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا وَجَعَلْنَا  
الْهَارَ مَعَاشًا وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ  
سَبْعًا شِدَادًا وَجَعَلْنَا سِرَاجًا  
وَهَاجًا (النبا - ۱)

کیا ہم نے زمین کو فرش اور پہاڑوں کو سیخ  
نہیں بنایا اور ہم ہی نے تم کو جوڑا جوڑا  
پیدا کیا ہے اور ہم ہی نے تمہاری نیند کو درج  
راحت بنایا ہے اور ہم ہی نے رات کو پردہ  
اور دن کو روزی کے حصول کا ذریعہ بنایا  
ہے اور ہم ہی نے تمہارے اوپر سات مضبوط  
آسمان بنائے ہیں اور ہم ہی نے تمہیں مشعل بنائی ہے

مقتضیٰ مقصود نہیں ورنہ نہ معلوم کتنے مقامات پر اس قسم کی آیات مذکور  
ہیں جن میں کہیں تو بجاظ حکمت ان دونوں چیزوں کو جزاء کے ثبوت میں  
پیش کیا گیا ہے اور بعض جگہ امکان معاد پر خالق کی قدرت ظاہرہ کے ان  
دونوں مظاہرے استشاد کیا گیا ہے۔ یہی چیز ان دونوں پیش نظر آیتوں میں  
بھی مرعی ہے۔ فرق محض اسلوب کلام کا ہے، ورنہ باعتبار معنی کوئی فرق  
نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب)

۵۔ والیٰح المساجد۔ اس شہادت سے اگر ہم موجب ذرا مراد لیا  
جائے تو اس کی گنجائش ہے اور اس صورت میں قسم اور قسم میں مناسبت  
کی صورت ہوگی کہ دریاؤں سے جوتیا ہیاں یا فائدہ رسائیاں ظہور میں آتی  
ہیں ان میں قیامت کبریٰ کے وقوع کی ایک بہت ہی زبردست مثال ہے  
لیکن ہمارے نزدیک اس سے بجز فائدہ مراد لینا بہتر ہے۔ اس لئے کہ یہی وہ  
دریا ہے جہاں حق و باطل میں معرکہ آرائی ہوتی۔ پھر آخر کار حق ہی کو غلبہ حاصل  
ہوا۔ اور باطل کے علم کے نیچے گو کہ فرج گداں تھی۔ مگر کچھ نہ کر سکی اور پھینکے  
لیئے مٹ گئی۔ موسیٰ علیہ السلام کے عہد سعید میں ایسا ہوا یا نہیں؟

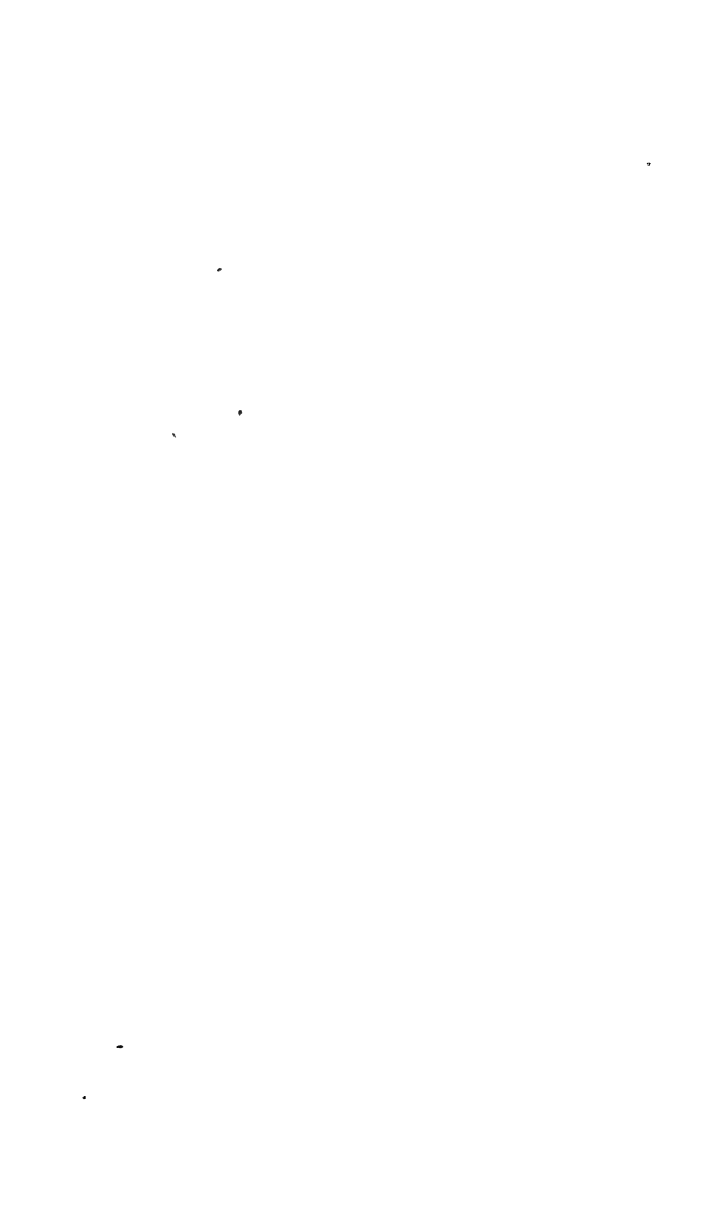
ایک شخص کہہ سکتا ہے کہ آخر ہم سب انگ ایک نئی تاویل کیوں کرتے  
ہو؟ اس کا جواب ہماری طرف سے یہ ہوگا کہ اس کی ہمارے پاس دو وجہیں  
ہیں۔

۱۔ اس صورت میں ایک خاص واقعہ ہلاکت کی جانب اشارہ ہو جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ مخاطب کو اس واقعہ فاجعہ کا تصور لرزادے گا اور اس کے دل میں متکبرین کی راہ سے نفرت اور علماء کے اصول سے شیفٹگی پیدا ہوگی۔ تعمیم کی صورت میں یہ فوائد حاصل نہ ہونگے۔

۲۔ پہلی قسم کا بھی یہی اقتضاء ہے کہ اس سے بجز قلم ہی مراد لیا جائے۔



لنخ اذا هم  
وا.م



اس سلسلہ میں ہم مختصراً و الخجتم کی قسم پر بحث کرنا چاہتے ہیں۔

اس کے متعلق سب سے پہلے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ و الخجتم سے کیا مراد ہے؟  
اس سوال کے جو جواب ہمارے مفسرین کہہ دیتے ہیں، پہلے ہم مختصراً ان کو  
بیان کریں گے۔

مفسرین کے جوابات مختلف ہیں۔

۱۔ بعض لوگ سمجھتے ہیں نجم سے مراد ثریا ہے۔

۲۔ بعضوں کے نزدیک اس سے عام ستارے مراد ہیں۔

۳۔ بعضوں کے نزدیک اس سے ٹوٹنے والے ستارے مراد ہیں۔

۴۔ بعض حضرات اس سے نجوم قرآن مراد لیتے ہیں۔

۵۔ بعض اس سے نباتات مراد لیتے ہیں۔

ان میں سے پہلا اور دوسرا قول زیادہ مشہور ہے اور اس میں شبہ نہیں کہ لغت اور کلام عرب کے استعمالات سے انہی دونوں کی تائید ہوتی ہے۔ بقیہ اقوال یا تو بالکل غیر مستند ہیں یا زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ بعض غریب شواہد سے ان میں سے بعض کی تائید ہو سکتی ہے۔ اودتا و ایل قرآن میں غریب اقوال و شواہد سے استناد اہل علم کے نزدیک جائز نہیں۔

پس مقابلہ ترجیح صرف پہلے دو قولوں میں ہو سکتا ہے۔ ہمارے نزدیک مزج قول دوسرا ہے اور اس کے وجہ ہیں۔ اور یہ بات یاد رکھنا چاہئے کہ تیسرا قول دوسرے قول کے عموم میں داخل ہے۔

(۱) جہاں تک استعمال کا تعلق ہے۔ والنجم جنس نجوم کے لئے عام طور پر مستعمل ہے۔ علامہ ابن جریر رحمہ اللہ اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

وكان بعض اهل المعرفة	بصرہ کے بعض ماہرین لغت
بكل ما العرب من اهل	عرب کہتے تھے کہ والنجم سے عام
البصره يقول حنى بقوله	تلا سے مراد ہیں۔ لفظ واحد ہے
"والنجم والنجوم و قال	مگر معنی میں جمع کے ہے۔
ذهب الى لفظ الواحد وهو	
في معنى الجمع	

علامہ ابن جریر نے اس قول کی تائید میں یہ شعر بھی پیش کیا ہے۔

فیات تعد النجم فی مس تحیرہ سریم بایدی الاکلیں جمودھا  
ایک دوسرا شعر ہے:-

فیات یبویہ عرسہ و بنا تہ دیت اریہ النجم ابن مخافقہ  
ہم کلام عرب کے اس قول کی تائید میں اور شعر بھی پیش کر سکتے ہیں مگر چونکہ یہ امر  
مختلف فیہ نہیں ہے اس لئے زیادہ لطالت کی ضرورت نہیں۔

(۲) قرآن مجید میں النجم نام ستاروں ہی کے لئے آیا ہے۔ مثلاً  
وَعَلَا مَانِیْ وَبِالنَّجْمِ هُتِّیْ۔ اعدیت کو نکالتیں اور ستاروں سے  
یَحْمَدُ مَعْدُوْنَ۔ ۱۶ نخل بھر وہ رستہ معلوم کرتے ہیں۔

یہاں قطعی ہے کہ النجم ہم سے عام تائے ہی مراد ہو سکتے ہیں، صرف  
ثریا کو نہیں مراد لے سکتے۔ کیونکہ ”اھتداء“ رستہ معلوم کرنا صرف ثریا کے ساتھ  
مخصوص نہیں ہے۔ خلق کو فیض بہت سے ستاروں سے پہل ہوتا ہے۔ عرب  
شعرا نے بہت سے شعروں میں ثریا کا ذکر کیا ہے اور اس کے خواص و آثار کی طرف  
بھی اشارہ کئے ہیں۔ لیکن جہاں تک مجھے علم ہے کسی شعر سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ  
”اھتداء“ اس کی مخصوصات میں سے ہے۔ امراء القیس کا ایک شعر ہے۔

ودویۃ لا یھتدی لفلانھا بعرفان اعلام ولا ضوء کوکب  
اس میں وہ اھتداء کو تے بھلف عام کو اکب و نجوم کا فیض قرار دیتا ہے  
اور امراء القیس کا کیا ذکر خود قرآن میں ہے۔ وہو الذی جعل لکم النجوم



لِيَتَّخِذُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ -

سورہ طارق کی آیت بھی ثبوت میں پیش کی جا سکتی ہے۔

وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ، النجْم  
اور تو کی جانے کہ شب آہنگ کیا ہے؟  
الثَّاقِبُ  
دکاتا ستارہ۔

ان شواہد سے یہ بات بالکل صاف ہے کہ قرآن مجید میں والنجم کالفظ جنس نجوم کے لئے متعدد مقامات میں آیا ہے اور ایسے واضح قرائن کے ساتھ کہ کسی کے لئے گنجائش اختلاف نہیں۔ برعکس اس کے ایک شہادت بھی ایسی موجود نہیں جس سے یہ معلوم ہو کہ قرآن مجید میں النجم خاص ثریا کے لئے استعمال ہوا ہے پھر ایسی حالت میں والنجم کی قسم میں ثریا مراد لینے سے زیادہ اقرب و انج اور مدلل بات یہ ہے کہ ہم اس سے جنس نجوم کو مراد لیں، جیسا کہ سلف میں سے بعض اہل عربیت کا یہ مذہب ہے۔

یہ نکتہ ہم نے لفظ پر لغت اور استعمالات کی روشنی میں بحث کرنے کی کوشش کی ہے لیکن ایک لفظ جس کا اطلاق مختلف معانی پر ہو سکتا ہو۔ کلام میں اس کے صحیح معنی کی تعیین کا فیصلہ سیاق و سباق اور محل و مقام کے مقتضیات اور مناسبات پر منحصر ہے۔ اور یہاں تو قسم و قسم علیہ کی صورت ہونے کی وجہ سے گویا مدار فیصلہ مقسم علیہ پر ہے۔ لفظ کے مختلف استعمالات میں سے جو

استعمال مقسم علیہ سے بالکل ٹھیک ٹھیک لگ جائے اور جس سے دونوں کے درمیان ایک واضح اور خوبصورت مناسبت نمایاں ہو جائے پس سمجھنا چاہئے کہ لفظ اسی معنی کے لئے استعمال ہوا ہے۔

لیکن مقسم علیہ کو اس کی تمام تفصیلات کے ساتھ ٹھیک ٹھیک سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ ہم پہلے سورہ نجم کا عمود (مضمون) واضح کر دیں۔

سورہ نجم ان سات سورتوں (ذوق نامہ سورہ واقفہ) میں سے ایک ہے جو اثبات قرآن میں نازل ہوئی ہیں اور مختلف پہلوؤں سے قرآن کی حقانیت پر تری، پاکیزگی کی شہادت دے رہی ہیں اس اجمال کو سمجھنے کے لئے علامہ فرمائی کہ تفسیر سورہ ذاریات ملاحظہ فرمائیے (چنانچہ اس سورہ کے شروع و آخر میں بھی یہی مضمون بیان ہوا ہے۔ اور بیچ میں جو باتیں عمود سے بظاہر بے تعلق نظر آتی ہیں۔ وہ بھی عمود کے ساتھ وابستہ ہیں لیکن اس کی توضیح کے لئے ہم کو ایک لمبی بحث لکھنی پڑے گی جس کے لئے یہ جگہ مناسب نہیں۔ یہاں شہادت اور دعویٰ یعنی مقسم اور مقسم علیہ پر غور کرنے سے اتنی بات صاف معلوم ہوتی ہے کہ ستاروں کے سقوط کو قرآن اور وحی اور پیغمبر صلیع کی صداقت کی شہادت کے طور پر پیش کیا ہے۔

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ مَا حَنَلْ  
صَادِحَكُمْ وَمَا غَوَىٰ وَمَا  
سند و در کی قسم جب کہ وہ جھکتے ہیں کہ  
تمہارا ساتھ تو نہ جھکتا نہ ہلکا۔ اور نہ اپنے

**يَنْطِقُ عَنِ الْهَدَىٰ ۚ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ**

جی سے باتیں بناتا، یہ تو وحی ہے جو اس پر نازل ہوتی ہے۔۔۔۔۔

..... ذَلَقْنَا رَأْيِي مِنْ  
آيَاتِ رَبِّي الْكُبْرَىٰ  
..... اور اس نے اپنے رب  
کی بڑی بڑی نشانیاں دکھیں۔

ان آیات پر غور کیجئے، قرآن، جبریل امین اور آنحضرت صلعم کو ہر طرح کی لغزش، گمراہی، کھوٹ وغیرہ سے بری اور محفوظ بتایا گیا ہے۔ وحی کے ساتھ حضرت جبریل اور آنحضرت صلعم کا ذکر اس وجہ سے ہوا کہ ایک واسطہ وحی ہیں۔ اور ایک مہبط وحی، پس وحی کی حقانیت اور صداقت اس وقت تک ثابت نہیں ہو سکتی۔ جبکہ واسطہ اور مہبط کی قوت و حفاظت بھی واضح نہ ہو جائے۔ چنانچہ اس سورہ میں ستاروں کے سقوط کی قسم کے بعد ان تینوں کا ذکر ایک ساتھ کیا اور اس طرح قرآن کی حقانیت و صداقت کی گواہی دی۔

لیکن سوال یہ ہے کہ ستاروں کے سقوط کو وحی، صاحب وحی اور حامل وحی کی صداقت سے کیا تعلق؟ مقدم الذکریات مؤخر الذکر پر کیونکہ دلیل و شہادت ہو سکتی ہے؟؟ یہ سوال ذرا طویل ہے۔ اس پر غور کرنے کے لئے ضروری ہے کہ قرآن میں اس کے نظائر تلاش کریں اور ان کی روشنی میں اس مشکل کو حل کرنے کی کوشش کریں۔

قرآن مجید میں ستاروں کے سقوط کی قسم کے ساتھ قرآن مجید کا ذکر دو تین

جگہ آئی ہے، پہلے ہم ان آیات کو نقل کریں گے اور اس کے بعد ان کے قدر مشترک پر غور کر کے قسم اور قسم علیہ کے باہمی تعلق کی نوعیت کو معلوم کرنے کی کوشش کریں گے۔

اس سلسلہ میں سب سے پہلے ہمارے سامنے سورہ واقعہ کی یہ آیات آتی ہیں۔ فرمایا

فَلَا أَقْسِمُ بِمَا أُقَرِّعُ الْجَحْدِمَ ۖ وَآلَهُ  
لَقَسْتُمْ لَوْلَئِنَّكُمْ لَوَدَعَلْتُمْ عَظِيمًا ۖ إِنَّهُ  
لَنَشُرَّ أَنْ نَكْتُمُ ۖ إِنَّ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ۖ  
لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۖ  
تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۖ  
أَقْبِ هَذَا الْحَدِيثَ أَتَشْتُمُ  
مَذْهَبَهُنَّ ۖ

بِسْمِ رَبِّهِمْ کہتا ہوں کہ تم لو کہ تم نے بڑا عظیم کیا ہے کہ یہ قرآن  
بڑی قدر و منزلت کا قرآن ہے اور اگر مکتوب کا  
کتاب یہ ہے۔ اس کو صرف پاک خورشید ہی  
چھو سکتے ہیں۔ پروردگار عالم کی طرف سے اتارا  
ہوا ہے۔ کیا تم لوگ اس کلام سے ہنس کر  
ہوتے ہو۔

پھر اس سے زیادہ تفصیل اور مطابقت کا پہلو لئے ہوئے سورہ تکوید کی آیات نمایاں ہوتی ہیں۔

فَلَا أَقْسِمُ بِالْخُذْنِ ۖ الْخَوَارِ  
الْكُتُبِ ۖ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ ۖ  
وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ۖ إِنَّهُ لَقَوْلُ  
رَّسُولٍ كَرِيمٍ ۖ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ  
ذِي الْعَرْشِ الْمَكِينِ ۖ مُطَاعٍ

بِسْمِ رَبِّهِمْ کہتا ہوں کہ تم لو کہ تم نے بڑا عظیم کیا ہے کہ یہ قرآن  
بیسویں چلتے دیکھ جانے والوں کی اور رات  
کی جب وہ بیچے ہٹ جائے اور صبح کی جب  
وہ نکلے۔ بیشک یہ ایک باعزت فرستادہ  
کا قول ہے جو قوت والا اور تخت کے مالک کے

ثُمَّ أَمِينٌ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ  
وَلَقَدْ نَادَانَا بِأَلْفِ مِائَةِ أَلْفٍ  
مَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ  
هُوَ يَقُولُ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ

پاس عزت والا ہے سب کا مانا ہوا اور مقرب ہے۔  
اور تھا راسا تھی مجنون نہیں ہے اور اس نے اس  
کو دکھایا ہے۔ آسمان کے اعلیٰ کنارے میں اور  
وہ غیب کا بخیل (حوصلے) نہیں ہے اور یہ  
کسی شیطان مردود کا قول نہیں ہے۔

ان تینوں مقامات کا ایک دوسرے کی نظیر اور شاہد ہونا اس قدر واضح ہے  
کہ اس پر بحث کی ضرورت نہیں ہے۔ ان تینوں میں ستاروں کی قسم ہے پھر ہر جگہ  
ان کے گرنے، فائب ہونے، پیچھے ہٹنے، چھپ جانے کا ذکر ہے مقسم علیہ الفاظ  
میں گو مختلف ہو مگر حقیقت کے اعتبار سے تینوں جگہوں میں ایک ہی ہے قرآن  
کا باعزت، بلند اور راجح خبیثہ کی دسترس سے بلند ہونا ہر جگہ مذکور ہے۔ ان  
تین میں سے دو مقامات میں حضرت جبریل کا طاقتور مکرم، مطلع اور امین  
ہونا واضح لفظوں میں بیان ہوا ہے۔ اور ایک جگہ اشارۃً اس کا ذکر ہوا ہے  
علاوہ ازیں دو جگہوں میں آنحضرتؐ کو گمراہی، ضلالت اور جہنم وغیرہ سے  
بری اور مصئون قرار دیا گیا ہے۔

ان دونوں نظیروں کی روشنی میں اگر سورہ نجم کی قسم اور مقسم علیہ پر غور  
کیا جائے۔ تو صحیح نتیجہ تک پہنچا کچھ زیادہ مشکل نہیں رہ جاتا ہے۔ اور دو واضح  
مطابقتیں سمجھ میں آ جاتی ہیں۔

۱۔ منکرین رسالت کے متعلق یہ معلوم ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ خیال رکھتے تھے کہ یہ شخص کاہن یعنی ایک طرح کا عامل ہے اور اس نے خجالت اپنے میں کر رکھے ہیں وہ غیب کی خبریں اس کو آکر بتا دیتے ہیں۔ قرآن مجید نے اس کی تردید فرماتے ہوئے سنا۔ وں کے سقوط سے شہادت پیش کی کہ خدا کے پردہ غیب تک کسی شیطان و جن کی رسائی نہیں۔ اور اگر کبھی کوئی شیطان کان لگانے کی کوشش کرتا ہے۔ تو خدا کی طرف سے ایک ثواب ثاقب اس کا پیچھا کرتا ہے۔ سورہ حجر میں فرماتا ہے۔

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا  
وَرَزَيْنَاهَا لِلنَّظِيرِينَ وَحِفْظًا  
هَامٍ كُلِّ شَيْءٍ حَلٍّ رَّحِيمٍ  
الْأَمِنْ اسْتَرْقِ السَّمْعَ فَاتَّبِعْهُ  
شَرَابٌ مُبِينٌ

اور ہم نے آسمان میں برج بنائے۔ اور اس کو دیکھنے والوں کے لئے ستاروں سے آراستہ کیا اور ہر شیطان مردود سے اس کی حفاظت کی مگر کوئی کان لگا۔ تے تو ایک دم ثواب اس کے پیچھے لگا ہوتا ہے۔

سورہ الصافات میں ہے۔

إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةٍ  
نُكُوءَاتٍ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ  
شَيْطَانٍ مَارِدٍ لَا يَسْمَعُونَ  
إِلَى الْمَلَائِكَةِ إِلَّا عُلَىٰ

اور ہم نے زمینیت دی سما دنیا کو ستاروں سے اور محفوظ کیا ہر کفر شیطان سے وہ ملا اسلئے کی طرف کان بھی لگانے نہیں پاتے اور بھگانے کے لئے ہر طرف سے ان پر

مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا وَمَا لَهُمْ  
عَذَابٌ وَاصِبٌ إِلَّا مَنْ  
خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ  
شِهَابٌ ثَاقِبٌ ۝

شہاب پھینکے جاتے ہیں اور ان کے لئے  
لازمی عذاب ہے، مگر ان کوئی بات اگر کوئی  
آپ کے جانا ہے تو شہاب کا دمکتا ہو  
انکا اس کے پیچھے لگا ہوتا ہے۔

سورہ شعراء میں یہ مضمون اور بھی واضح ہو گیا ہے۔

وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ۝  
وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ  
إِنَّهُمْ عَنْ آلِهِمْ لَمَعَزُودُونَ ۝

اور اس مستان کو (جیسا کہ کفار کہتے ہیں)  
شیطان نے کہ نہیں اترے اور نہ کلام ان  
کے کرنے کا سہا اور نہ وہ اس کو کہتے ہیں۔  
وہ تو سینے سے بھی محروم رکھ گئے ہیں۔

پھر اسی سورہ میں ان لوگوں کو بھی بتا دیا ہے جن پر شیطان اترتے ہیں۔  
هَلْ أَتَيْنَاكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ  
الشَّيَاطِينُ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ  
أَثِيمٍ لِّيقُولَ السَّمْعُ وَالْأَبْصَارُ  
كَاذِبُونَ ۝

کیا میں تمہیں بتاؤں کن پر شیطان اترتا  
کہتے ہیں۔ اترتے ہیں ہر جھوٹے بدکردار  
پر جو کان لگاتے ہیں اور اکثر جھوٹے سوتے  
ہیں۔

یہ مضمون قرآن مجید میں کئی جگہ بیان ہوا ہے اور شواہد بکثرت ہیں بقصد  
اختصار ان کا ذکر ہم اس وقت نظر انداز کرتے ہیں۔

اور پھر یہ کہ جو اقوال النجم کے متعلق ہم نے نقل کئے ہیں۔ ان میں

ایک مذہب یہ بھی ہے کہ اس سے ٹوٹنے والے نجوم، اداہیں ماورہم نے اس کو  
دوسرے قوان کے علوم میں داخل سمجھا ہے پس اگر یہ تاویل اختیار کی جائے تو  
قسم اور نعم علیہ میں ایک واضح تعلق نمایاں ہو جاتا ہے اور یہ بات معلوم ہے  
کہ ہر جگہ ستاروں کے سقوط، وقوع اور پیچھے ہٹنے اور چل کر غائب ہونے کی  
قید ہی قسم کے ساتھ لگی ہوئی ہے پس اس روشنی میں اگر سورہ نجم کی ابتدائی  
آیات پر غور کیا جائے تو گویا ٹوٹنے والے تاروں کو شہادت میں پیش کر کے  
فرمایا کہ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ فُجُورِ مَن مِّنْهُمْ يَأْتِيهِمْ  
مُؤَمَّرَاتٌ مِّنْ سَمُومٍ يَخْمَرْنَ وُجُوهَهُمْ كَالْهَرَابِ لِمَا تُوعَدُونَ لَكُمُ الْعَذَابُ  
أَلَمْ تَأْتِيهِمْ آيَاتُ الْكُتُبِ أَلَمْ يَأْتِيهِمُ الرِّسَالُ بَيِّنَاتٍ لِّمَن لَّا يَرْجُوا يَوْمَ الْحِسَابِ  
اور عالموں کی طرح جنوں اور شیطانوں کی مدد سے عیب کی باتیں پیش کرنا  
ہے تو تمہارا یہ خیال غلط ہے پیغمبر اس طرح کی ضلالت و غرابت سے پاک  
ہے۔ کاہن جھوٹے اور لپاٹے ہوتے ہیں کیونکہ خدا کے غیب سے کوئی واقف  
نہیں۔ کوئی جن اور شیطان اگر کان لگاتا ہے تو خدا کے شہاب ثاقب اس  
کی سرزنش کرتے ہیں۔ مگر یہ کاہن جو افاک اور انیم ہوتے ہیں اپنے جی سے  
من گھڑت فسانے سناتے ہیں۔ اور اس کو الہام غیب بتاتے ہیں۔ اور اس  
پیغمبر کا حال یہ ہے کہ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ  
اس کے بعد پیغمبر صلعم کے واسطہ علم کا ذکر فرمایا کہ اس کا واسطہ علم  
کاہنوں کا شیطان نہیں بلکہ خدا کا جبریل امین ہے، عَلَّمَ شَدِيدُ الْقُوَىٰ



وہ زبردست طاقت والا ہے کوئی شری طاقت اس کو مغلوب و متاثر نہیں کر سکتی۔ وہ مردود و رجم نہیں بلکہ صاحبِ حرش کے ہاں عزت والا اور صلاح و امین ہے۔ پھر یہ وحی کوئی خطفہ شیطانی اور زغہ البیسی نہیں بلکہ قرب و اتصال کے چشمہ سے ابلی ہے۔ ثور دنیٰ فتنائی فکان قاب قوسین او ادنیٰ فاوحی الی عبدہ ما اوحی پھر مہبط وحی کے قلب و زنگاہ کی پاکی، ہوشیاری اور بیداری کی شہادت دی کہ ان تجلیات و انوار گوناگوں احد مشاہد آیاتِ عظیمہ و قلموں نے ایک لمحہ کے لئے بھی اس کے چشم و دل کو حیران و در ماندہ اور گوش دہوش کو عاجز و سرگشتہ نہیں بنایا۔ مَا كَذَّبَ الْمُفْعَد مَا رَأَىٰ - .... مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ - لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ہم نے بات مختصر کر دی ہے۔ ان مقامات کی تشریح کے لئے دفتر چاہئے۔ اور جب تک لفظ لفظ اور آیت آیت کی گریہ نہ کھول دی جائیں اس وقت تک اس تاویل کا اصلی حریبہ نقاب نہیں ہو سکتا جو اوپر بیان ہوئی ہے۔ لیکن اس وقت ہم اس بحث کو زیادہ بھیدنا نہیں چاہتے۔ انشاء اللہ پھر کسی جسٹس ان آیات پر مفصل بحث کریں گے اس وقت صرف یہ نظر ہے کہ اس سورہ کی قسم اور قسم علیہ کے متعلق غور کرنے کے لئے ہمارا نقطہ نظر بالا جمال سامنے آجائے۔

دوسرا پہلو یہ ہے کہ ستاروں کی پتیش دنیا کی قدیم ترین چیزوں میں

سے ہے۔ حضرت ابراہیمؑ کی قوم کی کواکب سستی کا ذکر خود قرآن پاک میں نہایت تفصیل کے ساتھ ہوا ہے۔ ان ستاروں کو قومیں مختلف قوتوں اور تصرفات کا مصدر سمجھتی تھیں۔ اور اس لئے ان کے بت بنا کر ان کو پوجتی تھیں۔ عرب کی تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں بھی ستاروں کو مختلف اعتبارات سے ایک خاص روحانی حیثیت حاصل تھی۔ خود اس سورہ میں بھی اللہ تعالیٰ نے **وَرَأٰتَهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرِی** کہہ کر اسی طرح کے ایک واہمہ کی تردید کی ہے۔ شعر علی کے متعلق ایک شاعر کا یہ مصرعہ مشہور ہے :-

اذا ذکرت الشعری فبرد وظل جنانچہ ہی وجہ ہے کہ عرب میں علم نجوم کو خاص اہمیت حاصل تھی اور جو لوگ اس میں دخل رکھتے تھے وہ گویا اسرارِ غیب کے کلید بردار سمجھے جاتے تھے۔

قرآن مجید نے عربوں کے اسی طرح کے تخیلات کی بنا پر ایک سے زیادہ مقامات میں کواکب و نجوم کی تسخیر، ان کے افول، ان کے سقوط، ان کے سجود اور ان کے ایک بندھے ٹٹکے اصول پر گردش کرنے کا ذکر فرمایا ہے اور اس سے ثابت کیا ہے کہ جو خود دوسرے کے امر و فرمان کے آگے سرسجود اور محکوم و معبود رہیں۔ وہ معبود و مسجود ہونے کی عزت کیسے پاسکتے ہیں۔ اور ان کو علم، قوت اور حیات کا حشرِ شہ کیسے قرار دیا جاسکتا ہے؟ **وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجَوَارِ الْمُسْتَضِیَاتُ بِأَمْرِہٖ**۔

پس ہو سکتا ہے کہ عربوں کے اس عام تخیل کے لحاظ سے تاروں کے سقوط و سجدہ کو شہادت میں پیش کر کے بغیر معلم اور وحی الہی کی صداقت ثابت کی ہو یعنی جس توحید کی دعوت ہے اس توحید کی گواہی آسمان کے ستارے بھی اسی ایک خدا کے سامنے جھک کر دیتے ہیں۔ اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ سورہ نجم میں قرآن کا اثبات و اثبات توحید کے پہلو سے ہے نیز اسی سورہ میں **وَإِنَّكَ أَفْوَكَ** الشَّعْرَى بھی فرمایا ہے۔

واللہ اعلم بالصواب



# سُورَةُ قَمَرٍ

— کی ایک آیت کے متعلق

سوال اور اس کا جواب



سورہ مستم کی آیت "وَلَقَدْ كَسَبْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ" کے متعلق ایک عزیز دوست دریافت کرتے ہیں کہ :-

- (۱) اس آیت کی صحیح تاویل کیا ہے؟
- (۲) اس آیت کو اس سورہ میں کیوں بار بار دہرایا گیا ہے؟



آیت مسئول غمنا کی بابت مذکورہ بالا دونوں سوالات قرآن مجید کے ان تمام طلبہ کے ذہنوں میں پیدا ہونگے جو قرآن کا دقت نظر سے مطالعہ کرتے ہیں اس جگہ ہم ان دونوں سوالات میں سے پہلے کا حل معلوم کرنے کی کوشش کریں گے۔

آیت مسئول غمنا کے بارے میں عام خیال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید

کو حفظ کرنے کے لئے آسان کیا ہے اسی وجہ سے وہ بڑی سہولت سے یاد ہو جاتا ہے اور لاکھوں کی تعداد میں قرآن کے حفاظ موجود ہیں اور کوئی کتاب رٹے زمین پر ایسی نہیں جسے یہ وصفت حاصل ہو۔ یہیں اس تاویل کے قبول کرنے میں کوئی عذر نہ ہوتا بشرطیکہ قرآن کے اصول تاویل اس کی تائید میں ہوتے لیکن افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اصول تاویل اس کی تائید میں مطلق نہیں ہیں۔ نہ لغت عرب کے اس کی تائید ہوتی ہے اور نہ سیاق و سباق سے نیز اس سورہ میں خطاب تمام تر ایسے لوگوں سے ہے جو سرے سے قرآن اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے منکر ہیں۔ ایسے لوگوں سے امتناعی انداز میں **وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ** اور ہم نے قرآن کو حفظ کرنے کے لئے سہل کر دیا ہے پس کیا کوئی قرآن کا حفظ کرنے والا ہے (بار بار کہنا صراحتاً بے جوڑی بات ہے۔

کسی آیت کا صحیح معنوم اس وقت تک نہیں کھل سکتا جب تک کہ اس کے مشکل الفاظ کے معانی حل نہ کر لیے جائیں۔ آیت **سَمَلْنَا عَنْهَا** میں تین الفاظ محتاج تفسیر ہیں۔ ان کی شرح کے بغیر آیت کا مطلب واضح نہیں ہو سکتا۔ وہ الفاظ یہ ہیں تفسیر ذکر، اوکار، لیکن مناسب ہوگا کہ ان کی شرح سے پہلے ایک ضروری اصول بیان کر دیا جائے جس کی رعایت اثناء شرح الفاظ میں نہایت اہم ہے تاکہ طالب قرآن کو منزل مقصود تک پہنچنے میں آسانی ہو۔

شرح الفاظ میں قرآن مجید میں بہت ایسے الفاظ ہیں جو کہیں تو وسیع معنی میں مستعمل ایک ضروری اصول ہوتے ہیں اور بعض جگہ محدود معنی میں مثلاً "اسجدوا" اقتراب میں لفظ سجدہ نماز کی تعبیر کے لئے آیا ہے اور یہی لفظ فسجد والملائکتہ کلہم میں تعظیمی سجدہ کے معنی میں مستعمل ہے یہاں اس سے نماز مقصود نہیں ہے، اس قسم کے بے شمار الفاظ قرآن پاک میں ہیں ان کے محل کی دو شکلیں ہیں ایک صورت تو یہ ہے کہ سباق و سباق کی روشنی میں ان کے مفہوم کا سراغ لگایا جائے دوسری صورت یہ ہے کہ دیوان عرب کی مدرسے ان کا مفہوم متعین کیا جائے۔ اگر قرآن کا طالب اس اصول سے کام نہ لے گا تو آیت کی تاویل میں نہیں کہا جاسکتا کہ کہاں سے کہاں جا پڑے گا۔

اب ہم آیت ثول عنہا کے محتاج تغیر الفاظ کی بالترتیب شرح کرتے ہیں۔  
 (۱) تیسیر لفظ تیسیر کی شرح میں سلف کے حسب ذیل اقوال پایہ نہرت کو پہنچے ہوئے ہیں۔

عن ابن جریر	ولقد یسرنا القرآن	سہلنا	ہونا، آسان کر دیا
عن الزاوی	سہلنا	سہل کر دیا	
عن الزمخشری	سہلنا	سہل کر دیا	

مذکورہ بالا شرح کے قبول کرنے میں دو زحمتیں ہیں۔ پہلی زحمت یہ ہے کہ موقع محل جس وسعت کا یہاں مقصود ہے۔ اس شرح کے بعد وہ وسعت باقی نہیں



رہتی۔ دوسرے یہ کہ دیوان عربی کے اس معنی کی تائید نہیں ہوتی لغت عرب میں  
تیسیر کے معنی آسان کرنا نہیں ہے بلکہ اصل معنی اس کے کسی چیز کو کسی چیز کے  
قابل بنانا اور موزوں بنانا ہے، چنانچہ اہل زبان کا یہ مشہور استعمال ہے۔

يَسِّرْ نَاقَتَكَ لِلسَّفَرِ      اس نے اپنی اونٹنی سفر کے لئے موزوں بنا دی اور  
يَسِّرْ فَرَسَهُ لِلغَزْوِ      اپنے گھوڑے کو لڑائی کے قابل بنا دیا یعنی اونٹنی کی  
پشت پر کالھی کس دی اور اسے سفر کرنے کے لائق بنا دیا۔  
اور گھوڑے پر زمین لگا دی اور اسے اس قابل بنا دیا کہ  
لڑائی میں بے مایا جائے۔

ایک حماسی شاعر کہتا ہے

وَلَعَيْنٌ نَاعِلْنَا عَلَى مَانَابِهِ      حَتَّى تيسِرَ لِفَعْلِ السَّيْرِ

اور ہم اپنے میں متحرک شخص کی مدد کرتے ہیں جب وہ مصیبت میں گھبراتا ہے یہاں  
تک کہ اسے سرداری کے قابل بنا دیتے ہیں۔

سلف میں سے امام زرخش نے جنہیں لغت عرب کا سرتاج کہنا چاہئے  
اس حقیقت کی طرف خفیف اشارہ کیا ہے۔ مگر چونکہ جمہور مفسرین اس بابے میں  
اور رائے رکھتے تھے۔ اس لئے انہوں نے اس کی طرف و بجز ذکر اشارہ کیا  
ہے فرماتے ہیں۔

وَبِجْوَ زَيْسِنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ      اَللّٰهُ جَائِزٌ بِكَ لَيْسِنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ

ای ھَیْتَاکَ لِلذِّکْرِ مَن لِّیَسِّرَ  
 نَاقَتَهُ لِّلسَّفَرِ اِذَا رَجَلًا اِلٰی  
 معنی یہ لئے جائیں کہ ہم نے قرآن کو یاد دہانی  
 حاصل کرنے کے لئے موزوں بنایا ہے اور یہ معنی  
 یَسِّرَ نَاقَتَهُ لِّلسَّفَرِ سے ماخوذ ہے۔

(۲-۳) ذکر اور اوکاس کے معنی عام طور پر لفظ کے لئے گئے ہیں لیکن لغت عرب سے  
 یہ صریح انحراف ہے، مجھے نہیں معلوم کہ اس مفہوم کو ادا کرنے کے لئے یہ لفظا  
 لغت عرب میں کبھی استعمال کئے گئے ہیں قرآن پاؤں میں بھی یہ لفظ متعدد  
 جگہ آیا ہے لیکن کسی جگہ اس معنی میں نہیں آیا ہے لغت عرب اور قرآن پاک  
 دونوں میں عموماً یہ لفظ کسی بھولی بسری چیز کے یاد آ جانے یا یاد دلانے کے  
 موقع پر استعمال کیا گیا ہے، بعض مثالیں ملاحظہ ہوں سورہ یوسف میں ہے۔  
 وَقَالَ الَّذِیْ نَجَّاهُمَا وَادَّکَرَا  
 بَعْدَ اُمَّةٍ اَنَا نَبِیُّکُمْ تَاوِیْلًا  
 اور کہا اس شخص نے جو بچا تھا ان دونوں  
 میں سے اور یاد آیا اسے کچھ دیر بعد میں  
 تمہیں اس کی تعبیر بتاؤں گا

سورہ اعلیٰ میں ہے

سَیِّدُکُمْ مِّنْ دِیْنِکُمْ

جلد حیات کرے گا وہ جس میں خشیت ہے۔

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے لفظ ذکر کی تشریح میں وہی راہ اختیار  
 کی ہے جو عام لوگوں کی ہے لیکن لفظ ادکار کا مفہوم وہ لیا ہے جو ہم نے  
 اختیار کیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں :-

فہل من مکر ای متذکران الافعال  
 والتفعل کثیرا ما یجی بمعنی مکر  
 وعلیٰ ہذا اقلو قال قائل ہذا یقتضی  
 وجوب امر سابق فنی نقول ما فی  
 الفطرة من الانقیاد للحق ھو  
 کاملہ فیہل من مکر یرجع الی  
 ما فطر علیہ۔

مکر کے معنی تذکر کے ہیں اس لئے کہ افعال  
 اور تفعل اکثر ہم معنی آتے ہیں اس صورت میں اگر  
 کوئی کہے کہ اس مفہوم کا اقتضا تو یہ ہے پہلے  
 ایک چیز موجود ہو اور پھر اس کا ذہول ہو گیا ہو،  
 اہم صاحب فرماتے ہیں اس کے جواب میں ہم یہ  
 کہیں گے کہ ہر انسان کی فطرت میں قبول حق کا جوہر  
 موجود رہتا ہے لیکن اس پر پردہ پڑ جاتا ہے اس لئے  
 لوگوں کو مخاطب کیے کہ جتنا ہے کہ کیا کوئی ہے جو  
 اپنی فطرت کا بھولا ہو اس حق چیت کو۔

آیت کی جامع و مانع تاویل

اب لعنت عرب اور اصول قرآن کی روشنی میں اس آیت کی تاویل یہ  
 ہوتی کہ قرآن مجید فطری تعلیم کی یاد دہانی کے لئے ہر پہلو سے موزوں بنایا گیا ہے  
 یعنی حقائق و کلیات ثابت کرنے کے لئے اس میں ہر طرح کے عقلی اور نقلی دلائل  
 موجود ہیں جن کے بعد انہیں نہ ماننا سراسر مٹ اور ضد ہے۔

# تنزيل و تاویل اقسام قرآن

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ وَالْيَوْمِ الْمَعُودِ شَآءَ وَهْدٍ مَشْهُودٍ



ہر طالب قرآن کے ذہن میں مذکورہ بالا سورہ (بروج) کے مطالعہ کے وقت قدرۃ یہ سوال پیدا ہوتا ہوگا کہ ان قسموں کا کیا مقصد ہے؟ یہ جواب تو قرین قیاس نہیں ہوگا کہ خدا نے ان چیزوں کی استزائاً قسم کھائی ہے..... کیونکہ خدا سے اعلیٰ و اجل آسمان و زمین میں کوئی چیز نہیں..... نفس یہ سوال کہ نہ! وند تعالیٰ نے قرآن پاک میں کیوں قسمیں کھائی ہیں بہت اہم ہے۔ اکابر علماء نے بھی اس کی اہمیت محسوس کی ہے چنانچہ بعضوں نے تو اس کی تحقیق میں مستقل کتابیں بھی لکھی ہیں۔ ان میں علامہ ابن قیمؒ اور امام رازی رحمۃ اللہ کو خصوصیت کبریٰ حاصل ہے۔ ان دونوں اماموں نے ایک بڑی حد تک اس کی گتھیاں سلجھائی ہیں۔

مقدمہ الذکر نے تبیان کے نام سے اس پر ایک مستقل کتاب لکھی ہے لیکن مؤرخ الذکر  
 کی اس پر کوئی مستقل تعریف نہیں ہے بلکہ جن جن سورتوں میں قسمیں دارو ہیں، ان  
 میں سے اکثر کے متعلق انہوں نے اپنی کتاب (تفسیر کبیر) میں بحث کی ہے۔.....  
 بیسویں صدی کے ایک عالم نے بھی اس سوال کی تحقیق میں (امعان فی اقسام القرآن)  
 کے نام سے ایک نہایت ہی جامع رسالہ لکھا ہے اور غالباً اس مسئلہ کی تحقیق میں  
 اب تک اس پایہ کی کوئی کتاب منقذہ شہور پر نہیں آئی ہے لیکن اس مقالہ میں  
 اس کی تفصیل کی بالکل گنجائش نہیں، اس لئے اس بحث کو دوسری صحبت کے لئے  
 اٹھا رکھا جاتا ہے، انشاء اللہ پھر کبھی..... اس پر بحث کی  
 جائے گی۔..... اب محض سورہ بروج کی قسموں کا مقصد پیش کرنے کی  
 کوشش کی جائے گی۔..... لیکن پیش نظر سورہ کی قسموں کا منشا اور یافت  
 کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اجمالاً پہلے نفس قسم کا مفہوم متعین کر لیا جائے  
 ورنہ حقیقت کے سراغ لگانے میں سخت مشکلات کا سامنا کرنا پڑے گا، اس  
 لئے چند الفاظ میں پہلے نفس قسم کا مفہوم پیش کرنا مناسب ہوگا۔

عام طور پر لوگوں نے قسم اور تعظیم کا چوٹی دامن کا واسطہ سمجھ رکھا ہے اس  
 نظریہ کی بنا پر قرآن پاک کی قسموں کی حکمت ان پر غصی رہی اور باوجود انتہائی  
 کوشش کے بھی ان کی حقیقت کا دروازہ ان پر بند رہا۔ حالانکہ یہ کھلی ہوئی حقیقت  
 ہے کہ قسم کا مقصد شہادت ہے۔..... ہاں اگر مضمم پر کوئی محترم چیز جو تعظیماً

شہادت کے ساتھ تعظیم کا بھی پہلو ہوگا۔ ورنہ محض شہادت ہی کا مثلاً وَالْعِدَايَاتِ  
 حَبَابًا، فَالْمَوْرِيَّاتِ قَدْ حَاوِ الْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا، فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا، ہن قسموں  
 میں محض شہادت ہی کا پہلو ہے۔ اَوْلَا اُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ مَرْقٍ وَالْقُرْآنِ  
 الْحَبِيدِ۔ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ۔ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ۔ فَلَا وَرَيْكَ اِلَا يَهُ  
 میں شہادت اور احرام دونوں پہلو ہیں۔ الغرض قرآن پاک کی بعض قسمیں تو محض شہادت  
 پر مشتمل ہیں اور بعض میں شہادت اور احرام دونوں مد نظر ہیں۔

قسم کا یہ مفہوم ذہن نشین کر لینے کے بعد اب ہم اسی کی روشنی میں سورہ بروج  
 کی قسموں کا منشاء دریافت کریں گے، لیکن اس کے لئے ضرورت ہے کہ پہلے مقسم  
 علیہ کی تعیین کر لی جائے تاکہ قسموں کے صحیح مفہوم کی تعیین میں کسی طرح کی دقت  
 نہ پیش آئے۔

سورہ بروج کی شہادتوں کا مرکز وہ ہم نے جہاں تک سیاق و سباق کی  
 روشنی میں پیش نظر سورہ کی شہادتوں کے مقسم علیہ کی بابت غور فکر کیا ہے اس  
 نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ یہ شہادتیں دینوت پر پیش کی گئی ہیں، دوسرے لفظوں میں اسے  
 یوں کہہ سکتے ہیں کہ ان شہادتوں سے خدا نے اپنی سنت مجازات دنیا و آخرت  
 دونوں میں، پاسداری لال کیا ہے اور اسی کی تائید ماقبل دیا بعد کی سورتیں بھی کرتی  
 ہیں اور یہی آراء اس بارے میں جمہور مفسرین کی بھی ہیں، لیکن جب مقسم پر اور  
 مقسم علیہ میں مناسبت کا سوال ہوتا ہے، تو تقریباً سب خاموش نظر آتے ہیں



..... ہم نے ایک مناسبت تلاش کی ہے۔ لیکن قبل اس کے کہ اسے پیش کیا جائے، مناسب ہوگا کہ ایک نہایت ہی ضروری مرحلہ سے گزر دیا جائے جو اس سے کہیں زیادہ کٹھن اور دشوار گزار ہے، وہ پیش نظر سورہ کی قسموں کی تعیین ہے اور دراصل اسی نے مفسرین (رحمہم اللہ) کے بسوں پر مہر سکوت لگا دی ہے،

سورہ بروج کی شہادتوں کی شرح اور تعیین :- (۱) وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ پہلی شہادت آسمان کی پیش کی ہے۔ اور اس کی صفت برجوں والا بیان کی ہے اس امر میں اختلاف ہے۔ کہ بروج سے کیا مراد ہے؟ بعض مفسرین کا خیال ہے کہ اس سے قصور سماوی مراد ہیں، اور بعض بزرگوں کے نزدیک اس سے کوکب مراد ہیں اور بعض حضرات اس سے چاند و سورج کی منازل مراد لیتے ہیں، یہی تین اقوال حد شہرت کو پہنچے ہوئے ہیں۔ ہمارے نزدیک ان تینوں اقوال میں سے کسی ایک کے بھی لینے میں کوئی خرابی نہیں، اس پر تفصیلی بحث مناسبت کے سلسلہ میں آئے گی۔

(۲) الْيَوْمَ الْمَوْعُودِ یہ دینوت پر دوسری شہادت ہے اس کے بارے میں سب کے سب متفق اللفظ ہیں کہ اس سے روز جزا مراد ہے،

(۳، ۴) وَمَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ان دونوں شہادتوں کے بارے میں سلف کے بے شمار اقوال کتب تفاسیر میں مذکور ہیں..... ہم ان میں سے دونوں کے متعلق چند مشہور اقوال تفسیر کبیر سے نقل کرتے ہیں۔ (۱) شاید جمعہ، انسان، محمد، قربانی کا دن، اللہ، کائنات۔

۲۔ مشہور، معروف، قیامت، جمعہ، انسان، ہمارے نزدیک مذکورہ بالا اقوال میں اقرب الی الصواب ووقل ہیں۔

(۱) وہ لوگ جو شاہد سے کائنات مراد لیتے ہیں۔ تفسیر کبیر جلد (۸)

(۲) وہ لوگ جو مشہور سے انسان مراد لیتے ہیں یعنی یوں وہ تاویل کرتے ہیں کہ انسان خود اپنے خلاف شاہد ہے، اور ان کے استدلال کی بنا قرآن پاک کی ان آیات پر ہے۔

یَوْمَ نَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَ  
أَيْدِيهِمْ وَأَسْرُجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا  
يَعْمَلُونَ (۲۴- نور)

اس روز (قیامت) ان کی زبانیں اور ان کے  
ہاتھ اور پاؤں خود کردہ کی اپنے شہادت  
دیں گے۔

ایک دوسری جگہ یوں مذکور ہے۔  
وَقَالُوا لَجَلُوا وَهُم لِمُشْهَدُ ثُمَّ  
عَلَيْنَا مَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي  
أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ  
أَوَّلَ مَرَّةٍ وَالْبَیْرُ تَرْجَعُونَ

وہ کہیں گے اپنی کھالوں (اعضاء) سے تم  
نے ہمارے خلاف کہیں شہادت دی۔  
تو وہ اس کے جواب میں کہیں گے۔ کہ وہ بڑا  
رہا ہے جس نے تمام چیزیں کو لفظ عطاء  
کیا ہے۔ اور اسی نے تمہیں پہلی بار پیدا کیا ہے  
اور اس کے پاس تم پھر لوٹائے جاؤ گے۔

حم مجلد ۵ (۲۰)

(هذا قول الخراسانی في تفسيره کبیر جلد ۵)

اب دیکھنا یہ ہے کہ پیش نظر سورہ کا جو مقسم علیہ ہم نے ٹھیرایا ہے اس میں اور قسموں

میں مناسبت ہے یا نہیں؟

مقسم بہ اور مقسم علیہ میں مناسبت :- تفصیل بالا سے یہ ثوابت ہو گیا ہو گا کہ یہ چاروں

شہادتیں ایک ہی دعویٰ کے اثبات میں پیش کی گئی ہیں وہ یہ ہیں کہ مجازات کا قانون یقینی

ہے چنانچہ اسی اصول کے بنا پر بہت سی قویں صنف ہستی سے یک قسم مٹا دی گئیں ﴿مَّا

بَكَتْ عَلَيْكُمُ السَّمَاءُ وَالْاَرْضُ﴾ اور اس کے ظہور کا اصلی دن قیامت ہو گا ﴿يَوْمَ

يَقْرَأُ الرَّءُ مِنْ اَحْيِيٍّ دَائِرَةً اَبَدِيَّةً صَاحِبَتِي فَيَكُلُ اَمْرِي مِنْهُمْ يَوْمَ مَيِّذٍ﴾

يُغْنِيهِ عِبَادٌ ۝۶﴾ (۱۴۵) راہیہ بول کہ آخر ان شہادتوں اور دعویٰ میں کیا مناسبت ہے،

یہ بہت ہی اہم ہے۔ اس لئے اس پر نہایت سنجیدگی سے غور کرنے کی ضرورت ہے اس

کی صورت یہ ہے کہ چاروں قسموں کو لے کر الگ الگ مقسم علیہ سے ارتباط دکھلایا جائے

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ یہ شہادت وقوع دینوت پر پیش کی گئی ہے اور

اس کی صفت برجوں والی قرار دیا ہے، ..... ہم بروج کی شرح میں کہہ چکے ہیں۔ کہ

اس سے خواہ قصور سداوی مراد ہیں یا کوکب دامعہ یا منازل شمس و قمر ہر ایک کا احتمال

ہے اور معنی میں کوئی خرابی نہیں معلوم ہوتی اس لئے کہ بروج سے قصور سداوی مراد ہیں

تو اس کے یہ معنی ہوں گے کہ یہ سقف نیگوں وقوع دینوت پر شاہد ہے بروج کی قید

اس لئے اگادہ کی کہ مخاطب اس کی طرف دیدہ اعتبار سے دیکھ کر ایک صاحب جلال و

جبروتہ اور ماحول بادشاہ کا تصور قائم کرے اور اگر بروج سے کوکب مراد ہیں تو اس کے

یہ معنی ہوں گے کہ یہ درخشاں تاروں سے منظم آسماں وقوع جزا پر شاہد ہے اور اگر اس سے  
چاند و سورج کی منزلیں مراد لیں تو اس کا یہ مفہوم ہوگا کہ یہ آفتاب و مہتاب کا ایک  
خاص نظام کے ماتحت گردش کرنا اور ہر ایک کا اپنے اپنے دائرہ میں چکر لگانا شاہد ہے کہ  
یہ ڈیجریوڑی آپ سے آپ نہیں چل رہا ہے بلکہ اس کا ضرور کوئی نہ کوئی موجب ہے جو ہر  
طرح کے صفات کمالیہ سے موصوف ہے تو ضرور اس نے اس عالم کے وجود میں لانے کا  
کوئی نہ کوئی مقصد پیش نظر رکھا ہوگا۔ اس کو ہم قیامت سے تعبیر کرتے ہیں۔ لیکن پھر بھی  
اصل سوال علیٰ حالہ باقی رہا یعنی مناسبت کا سوال۔ اس کے سمجھنے کے لئے اعملى طور  
پر بات یاد رکھنی چاہئے کہ قرآن مجید اثبات حقائق داصل دین میں کبھی تو عالم علوی کی  
چیزوں سے کام لیتا ہے۔ کبھی عام سفلی سے اور کبھی نظام انسانی کو دلیل میں پیش کرتا ہے  
یہاں ہمیں ان تمام دلائل سے بحث نہیں ہے بلکہ پیش نظر سورہ کی قسموں (شہادتوں) کے  
سمجھنے کے لئے صرف ان شہادتوں کی خواہ وہ بطور قسم کے استعمال میں آئی ہوں آیت  
اور عبرت کے اسلوب میں حکمت سے بحث کرنی ہے جو نظام علوی یا سفلی سے متعلق  
ہے ہمارے خیال میں نظام فوقانی کو بار بار شہادت میں اس لئے پیش کیا گیا۔ کہ انسان  
اس نظام پر غور و فکر کر کے ایک ایسی ذات تک پہنچے جس کی حکمت لامحدود ہے  
جس کا علم ساری کائنات کو محیط ہے جس کی قدرت بے پناہ ہے اور جس کے اونٹ  
اشارہ سے یہ سارا نظام آٹا فاتا میں درہم برہم ہو سکتا ہے اور عالم سفلی کے شہادت  
میں پیش کرنے کی یہ حکمت ہے کہ انسان اگر ان مصنوعات باری پر بھی نظر ڈالے جو ہرگز

اس کی نظروں کے سامنے ہیں تو وہ محسوس کرے گا۔ کہ ان میں سے ہر ایک زبان حل سے ایک صاحب جلال و جبروت کی گواہی دے رہی ہے۔ سودہ جاثیہ میں ہے۔

إِنَّ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ بِيَشْكُ آسْمَانُ اور زمین میں مومنین کے لئے  
لِّلْمُؤْمِنِينَ  
وجود باری پر شہادتیں ہیں۔ (۳۰ - جاثیہ)

ایک دوسری جگہ مذکور ہے۔

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ  
وَإِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ  
لِّأُولِي الْأَلْبَابِ (۱۰۹ النحل)  
دن کی گردش میں سمجھ بوجھ رکھنے والوں کے لئے  
دنظام عالم کے باغات ہونے پر، دلائل ہیں۔

سورہ یونس میں ہے۔ إِنَّ فِي  
اِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَفِي  
اَلْغَمْرِ لَآيَاتٍ لِّمَن يَتَّقِي  
بے شک رات دن کی گردش میں اور جو کچھ آسمان  
اور زمین میں بدلنے پیدا کیا ہے اہل تقویٰ کے  
لئے (وجود باری پر) .... دلائل ہیں (۶۰ - یونس)

انہی شہادتوں کو قرآن پاک نے قسم کے اسلوب میں بھی پیش کیا ہے، ملاحظہ ہو:  
وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ (طارق)  
وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا وَالْغَمْرِ إِذْ أَتَاهَا  
وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّاهَا وَاللَّيْلِ إِذَا  
يَغْشَاهَا وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا وَالْأَرْضِ  
وَمَا خَلَقَهَا وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا

شاید ہے سورج اور اس کی روشنی اور چاند جبکہ  
اس کے چمپے آئے۔ اِصْرُونِ جبکہ اسے (منیا) پھونک  
کر دے اور ...  
رات جبکہ اسے ڈھانک لے اور آسمان اور اس کی

صنعت اور زمین اور اس کی گسترگی اور انسان

اور اس کا ..... (قوی کیا یہ ہے) مزین ہونا۔

وَالْبَجَرُ إِذَا هَوَىٰ (۱- بجم) شاہد ہے سترہ جبکہ ڈھل جائے۔

پیش نظر سیدہ کی پہلی شہادت نظام فوجانی ہی سے متعلق ہے یعنی اس چرخ کو شہادت میں پیش کر کے لوگوں کو دھمت دی ہے کہ وہ خود ہی فیصلہ کریں کہ کیا یہ چرخ آپ ہی آپ چل رہا ہے ظاہر ہے کوئی بھی اس معلول کو خود اس کی علت قرار نہ دے گا بلکہ سب کے سب ایک ایسی طاقت کے تسلیم کرنے پر مجبور ہیں۔ جو اس پورے نظام کو چلا رہی ہے اور یہ بھی ماننا پڑے گا۔ کہ اس کا مدیر کوئی معمولی نہیں ہے۔ اس لئے کہ ایسے عظیم انسان نظام کا اس پابندی کے ساتھ چلانا کسی معمولی طاقت کا کام ہونا خلاف عقل و مشاہدہ ہے، تو ضرور ہے۔ کہ اس کا مدیر ہر طرح کے صفات کمالیہ (حکمت، قدرت، ربوبیت، عدل، رحمت) کا جامع ہوگا۔ اس کو ہم خدا سے تعبیر کرتے ہیں اور جب وہ ان صفات کمالیہ سے متصف ہے (اور یقیناً ہے) تو ضرور ہے کہ اس نے یہ سقف نیلگوں اور یہ فرش زمروین وینہی بلا مقصد نہیں بچپائی ہوگی۔ بلکہ اس کے یہ تمام مظاہر قدرت اس کی اصلی رحمت کے ظہور کا پتہ دے رہے ہیں۔ اس کو ہم دیخوت سے تعبیر کرتے ہیں خود قرآن پاک میں وقوع قیامت کو رحمت ایزدی کا سبب ٹھیرایا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو، قُلْ لِّمَنْ عَمَّا فِي السَّمٰوٰتِ الْاَمْرُ كُلُّهُ کہیں آسمان اور زمین کس کی ملکیت ہیں؟ کہو خدا قُلْ لِلّٰهِ۔ کَتَبَ عَلٰی نَفْسِہِ الرَّحْمَۃَ کی اس نے اپنے اوپر رحمت فرس کر لی ہے کہ وہ

يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَمَنْ مِمَّنْ قَامَ إِلَى يَوْمِ مَجْعِكُمْ لَا يَكُنْ مِنْكُمْ مَن يَتَّبِعُ مَذْهَبَ الْفَرِيقِ الْآخَرِ (۱۲ - انعام) شک و شبکی تمجاش نہیں۔

خاصہ یہ کہ بیش نظر سدرہ کی پہلی شہادت (وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ) سے اس کے موجب پر استشہاد کیا ہے۔ اور اس (موجد باری تعالیٰ) کے صفات سے وقوع دینوت پر استدلال کیا ہے اور صفات سے کلیات دین پر استدلال قرآن پاک میں بہت شائع نتائج ہے۔

(۲) وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ یہ وقوع دینوت پر دوسری شہادت ہے سوال ہو سکتا ہے کہ یہ کیا ہے؟ ایک ہی چیز دعویٰ بھی اور دلیل بھی؛ لیکن اس پر تعجب نہ ہونا چاہئے اس لئے کہ بعض چیزیں ایسی ہی ہوتی ہیں جو اپنے اثبات کے لئے خارجی دلائل کی بالکل محتاج نہیں ہوا کرتیں؛ بلکہ وہ دعویٰ اور دلیل دونوں کا کام دیتی ہیں۔ مثال کے طور پر میں سمجھئے کہ اگر آپ سے کوئی ٹھیک بارہ بجے دن میں یہ سوال کرے کہ کیا دلیل ہے کہ اس وقت رات نہیں دن ہے؟ تو اس کا بہترین جواب یہ ہے کہ آپ خاموش رہیں۔ اور اگر جواب ہی دینا چاہتے ہوں تو یہ مصوع پڑے دیجئے۔ آفتاب آمد دلیل آفتاب اور اس کے اثبات کے لئے منطقی دلائل و براہین کی جستجو میں پڑے گا، تو یقین رکھئے کہ اس کی صداقت کو آپ اجاگر نہ کریں گے۔ بلکہ اس پر اور پورے مائل ہیں گے۔۔۔۔۔ یہی صحت حال زمانہ زلزل قرآن میں بھی تھی۔ کفار وقوع قیامت پر آیات نبیاست مانگتے چونکہ یہ چیز بدیہی تھی۔ اس لئے کہ بغیر اس کے مانے کائنات کا بطلان لازم آتا

ہے، قرآن نے کہیں تو اس کے اثبات کے لئے اپنی صفت حکمت و قدرت سے کام لیا ہے۔ اور بعض جگہ اظہار ہدایت کے لئے اسی کو شہادت میں پیش کیا ہے۔ بعینہ اسیدلہ اثبات صداقت قرآن کے باب میں بھی بعض جگہ تو اس کے منزلیں من اللہ ہونے پر اہل عقیدہ و فطریہ کا انبار لگایا ہے۔ اور بعض جگہ قرآن پاک ہی کو شہادت میں پیش کر دیا ہے، تفصیل کی گنجائش نہیں ہے۔

۱۳، و شَٰهِدْ یہ وقوع دیونیت پر شہادت ہے ہم کہہ چکے ہیں۔ کہ اس سے کائنات مراد ہے۔ یعنی وقوع جزا پر اس کائنات کا ذرہ ذرہ زبان حال سے شہادت دے رہا ہے۔ یہ کوئی افوٹا استشہاد نہیں ہے۔ قرآن نے اس تعمیم کے ساتھ اور مواقع پر بھی استدلال کیا ہے، ملاحظہ ہو۔

فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ وَلَا لَا نَبْصِيرُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (۴۰- حاق) (علوی) یہ ایک بزرگ فرستادہ کا کلام ہے۔ دیکھئے مذکورہ بالا آیات میں لفظ بِمَا تُبْصِرُونَ جس سے یہ پورا عالم ظاہر مراد ہے۔ شہادت میں پیش کیا ہے۔

ایک دوسرے مقام پر بھی یہی تعمیم ہے۔

إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بَشِيرٌ لِّدُنَّارِ كِيْ دُرُشِ مِيْنِ اِدْرِجُو كُجُو كُخَا وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَ

الْأَرْضِ لَا يَآئِ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ (۲۰- یونس) آسمان و زمین میں پیدا کیا ہے اہل تقویٰ کے لئے



دلائل وجود باری پر ہیں۔

بیکھئے مذکورہ باللائیت کے اس ٹکڑے (وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) میں بھی وہی تقسیم ہے۔ یعنی عالم ظاہر و باطن کا ایک ایک ذرہ زبانِ حال سے خدا کی وحدانیت اور وقوعِ جزائے وجوب کا کلمہ پڑھ رہا ہے۔

(۴) وَمَشْهُود۔ یہ وقوع و نبوت پر چوتھی شہادت ہے۔ ہم کہہ چکے ہیں کہ اس سے انسان مراد ہے۔ ..... دعویٰ اور دلیل کے ارتباط کے باب میں اگر آپ امکانِ نظر سے کام لیں گے تو مختلف وجوہ سے انسان کا وجود وقوع و نبوت پر شاید نظر آئے گا۔

انسان کا وجود دلیل قیامت ہے۔۔۔ یہ تو سب کو تسلیم ہے کہ دنیا میں جتنی مرجعات ہیں ہر ایک کی پیدائش میں کوئی نہ کوئی مقصد ہے پس ضرور ہے کہ انسان کے وجود کا بھی کوئی مقصد ہو یہ تو صحیح نہیں کہ اس کا وجود محض اس لئے ہوا ہو کہ چند دن لزاماً دینی سے متمتع ہو کر پیوندِ خاک ہو جائے۔ اگر یہی مقصد ہے تو یہ بہت ہی گھٹیا ہے۔ اور اس کو وجود میں لانے والا حکیم نہیں ہو سکتا۔ جب اس کا صانع ایک حکیم ہے تو یقیناً اس کی ایجاد کا کوئی مقصد ہوگا۔ یہی مقصد اور غایت ہے جس کا ظہور اس دن ہوگا۔ جب کہ عدالتِ کبریٰ قائم ہوگی۔ اس لئے بے شمار جگہ خدا نے قرآن پاک میں نفسِ انسان کو دلیلِ معاد ٹھہرایا ہے۔

سودہ قیامت میں ہے۔ دَلَا اُقْتَسِرُ بِالنَّفْسِ النَّوَامَةِ (۲) قیامت

(۲) قیام، اور شاہد ہے نفس لوامہ۔

ایک دوسری جگہ مذکور ہے۔

وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ خود تمہارے وجود میں (نوع قیامت پر) بے شمار  
(۲ ذاریات) دلائل ہیں۔

سورہ شمس میں ہے۔ وَنَفْسٌ وَمَا سَوَّاهَا (شمس) اور انسان اور  
اس کی تخلیق عجیب شاہد ہے۔

ایک دوسرے مقام پر یہ ہے۔

وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ (۳۔ دلیل) اور شاہد ہے ذکر اور مؤنث مخلوق۔  
(۴) انسان کا عجز اور اس کی بے بسی :- قرآن پاک میں غور و فکر کرنے سے معلوم ہوتا  
ہے کہ بے شمار خدمات پر خدا نے انسان کی بے بسی و لاچارگی سے بھی وقوع قیامت  
پر استدلال کیا ہے۔ سورہ طلاق میں ہے۔

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ انسان کو غور کرنا چاہئے کہ کس چیز سے اس کا وجود  
مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ یَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ یَاسَبِ؟ اچھلتے ہوئے پانی سے جو نکلتا ہے۔ یڈ  
الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ إِنَّهُ عَلَىٰ  
رَاجِعِهِ لَقَادِرٌ یَوْمَ تَبْلُکِ اور پسید کے درمیاں سے ضرور وہ انسان کے  
التَّارِثِ فَمَالَهُ مِنْ قُوَّةٍ دوبارہ وجود میں لانے پر قادر ہے۔ جس دن کتاب  
وَلَا نَاصِرٌ کوئی یار و کمکسار۔

ایک اور مقام پر میں وارد ہے۔

مِنْ أَمْرِ شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُّطْفَةٍ كَتَمْتَ تَعْرِثُ سَے اُسے پیدا کیا ہے؟ صاف متفان  
 خَلَقَهُ فَقَدْ رَأَى ثُمَّ السَّبِيلَ یانی سے، اولاً اس کی تخلیق کیا، پھر اس کی تعمیر کی  
 کِسْرَهُ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ پھر راستہ اس کے لئے ارسلن کر دیا۔ پھر اسے مردہ  
 ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ (۱۱۰ عیس) کر کے قبر میں ڈال دیا، پھر جب چاہے گا اٹھا کر رکھے گا  
 سورہ قیامہ میں ہے۔

يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ آیا انسان کا یہ خیال ہے کہ وہ ابھی چھوڑ دیا  
 سُدَّيْ الْمَرْبِكُ نُّطْفَةٍ مِّنْ جِلْدِیْ کا؟ کیا وہ اس سے پہلے بے حقیقت  
 مِثْنِیْ تَمْنِیْ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ قطرہ بنتھا۔ پھر منہ خدن کی صورت میں ہو گیا۔  
 فَسَوَّیْ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ اولاً اس کی تخلیق کی پھر اسے آراستہ کر دیا۔ پھر  
 الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى أَلَيْسَ ذَٰلِكَ اس نے پیدا کیا۔ اس سے مذکر اور مؤنث کیا وہ  
 بِقَادِرٍ عَلَیْ أَنْ یَّجِیَیَ الْمَوْتِی (۳۶-۳۷) از سر نو زندہ کرنے پر قادر نہیں ہے۔

قیامہ

لا اقسام مہذا البلد  
”نہیں“ مجھے قسم ہے اس شرکی



قرآن مجید میں سورہ بلد کی قسمیں بھی غور و تدبیر کی محتاج ہیں، ہم ذیل میں مختصراً ان پر بحث کرنا چاہتے ہیں۔

بلد کے بارے میں مفسرین کرام کا اتفاق ہے کہ اس سے سرزمینِ مکہ مراد ہے البتہ والد و ما ولد کی قسم کے بارے میں ان کی رائیں مختلف ہیں ہم ذیل میں ان کی دلیل کا خلاصہ درج کرتے ہیں۔

۱۔ بعض مفسرین کا خیال ہے کہ والد سے حضرت آدمؑ اور ما ولد سے ان کی فریت مراد ہے۔

۲۔ بعض بزرگوں کے نزدیک والد سے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ما ولد سے

ان کی ذریت مراد ہے۔

۳۔ بعض لوگ والد سے حضرت ابراہیم واسماحیل علیہما السلام کو اور مادہ سے محمد مصلم کو مراد لیتے ہیں۔

۴۔ بعضوں کے نزدیک والد مادہ عام ہیں۔ ان سے کوئی مخصوص ذات مقصود نہیں۔ بلکہ عام اولاد آدم مراد ہے۔

یہ چاروں احوال بظاہر مختلف نظر آتے ہیں لیکن غور کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ یہ اختلاف محض لفظی ہے۔ ”والد مادہ“ کے عموم کو باقی رکھتے ہوئے ہم اس سے حضرت ابراہیم و حضرت اسماعیل علیہما السلام اور ان کی ذریت کو مراد لے سکتے ہیں۔

یہ ایک عام لفظ اپنی عمومیت کو باقی رکھتے ہوئے ایک خاص مفہوم کی طرف بھی اشارہ کرے گا اور یہ اشارہ ”اَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَدَنِ“ کے الفاظ سے

نمایاں بھی ہو گیا ہے۔ پس ہمارے نزدیک یہ اسلوب معنی عام اور معنی خاص دونوں کا حامل ہے۔ اور قرآن مجید میں اس کی مثالیں موجود ہیں۔ مولانا حمید الدین فراہی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر سورہ والعصر کی پہلی فصل اس باب میں رہنمائی کرے گی۔

یہ جان لینے کے بعد کہ بلد سے شہر کہ اور والد مادہ سے عام اولاد آدم اور بالخصوص بنی اسمعیل مراد ہیں تحقیق طلب بات یہ ہے۔ کہ ان قسموں کا مقسم علیہ کیا ہے؟ اور قسم اور مقسم علیہ میں مناسبت کیا ہے؟ یہ دونوں سوال بہت اہم ہیں اور انھیں کے حل پر اس بحث کا فیصلہ ہے۔ لیکن مقسم علیہ کی پوری تفصیل بغیر مقمنوں

سورہ معلوم کئے سمجھ میں نہیں آسکتی۔ اس لئے پہلے ہم پیش نظر سورہ کا محور بیان کرتے ہیں۔ اور اس کے بعد دلیل و دعویٰ یعنی قسم اور مقسم علیہ میں مناسبت کے پہلو واضح کریں گے۔

سورہ کا ترجمہ یہ ہے۔

”نہیں مجھے قسم ہے اس شہر کی، اور تو اسی شہر میں قیم ہے اور باپ اور بچے کی کہ بیشک ہم نے آدمی کو تکلیف میں پیدا کیا، کیا وہ سمجھتا ہے کہ اس پر مٹی کا بس نہ چپے گا۔ کہتا ہے کہ ہم نے ڈھیروں مال اڑا دیا۔ کیا وہ سمجھتا ہے کہ اسے کسی نے نہیں دیکھا۔ کیا نہیں دیں ہم نے اسے دوا نکھیں اور ایک۔ بان دو لب اور سو جھانیں اسے دوا دیں۔ سو وہ گھاٹی میں نہ گھسا اور کیا سمجھا گھاٹی کو۔ گردن کا چھڑانا ہے یا قحط کے دن کھلانا ہے۔ رشتہ دار قیم کو یا خستہ حال مسکین کو۔ پھر ان میں سے ہو جو ایمان لائے۔ اور ایک دوسرے کو صبر اور ترس کھانے کی نصیحت کرتے رہے۔ یہی لوگ خوش نصیب ہیں۔ اور جنھوں نے ہماری آیتوں کا انکار کیا۔ وہ بد نصیب ہیں وہ آگ میں بنے ہوں گے۔“

اس سے نہایت صاف واضح ہے کہ اس سورہ میں مخاطب قریش کے وہ دو نمند اور مالدار لوگ ہیں، جو خدا کے فضل اور اس کے گھر کی تمام برکت سے متمتع ہونے کے بعد شکر کے بجائے کفر اور خدمت خلق کے بجائے استکبار اور زمین میں فساد کے مرتکب



جستے اور خود بخاں کرتے تھے، اور دوسروں کو بھی بخل کا مشورہ دیتے تھے لیکن لوگوں کے سامنے اللہ تعالیٰ نے انسان کے مشقت میں پیدا ہونے کا ذکر فرمایا اور اس مشقت پر سرزمین مکہ اور باپ اور بچے کی قسم کھائی۔ اور پھر یاد دلایا کہ جس خدا نے تمہاری اس مشقت کو دور کر کے تمہیں طرح طرح کی نعمتیں دیں۔ انفسوس ہے کہ تم اس کی نعمتوں کا شکر نہیں ادا کرتے۔

مکہ کی سرزمین کا پر مشقت ہونا ایک ایسی واضح بات ہے۔ کہ اس کی تشریح کی ضرورت نہیں۔ ایک ایسی سرزمین کہ جس میں نہ پانی ہے، نہ غذا، نہ کھیتی کے لئے نغیز زمین کے میدان ہیں، نہ جانوروں کے لئے شاداب چراگاہ۔ ایک حقیقی اور بے گناہ سرزمین تھی، جہاں حضرت ابراہیمؑ نے اپنی ذریت کو بسایا اور دعا فرمائی کہ

سَرَّابْنَا اِنِّیْ اَسْأَلُكَ مِنْ  
ذُرِّیَّتِیْ یَوَادِّ عَمِلِیْ  
مَرْحَعٍ عِنْدَ بَیْتِیْ  
الْحَرَمِ سَرَّابْنَا لَیْقِمُوا الصَّلٰوةَ  
فَاَجْعَلْ اَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ  
تَهْوِیْ اِلَیْهِمْ وَاَسْرُدْهُمْ مِّنَ  
الشَّمَرَاتِ لَعَلَّہُمْ لَیْشْكُرُوْنَ

اے ہمارے پروردگار میں نے تیرے معزز گھر کے پاس اس بیابان میں جہاں کھیتی نہیں اپنی اولاد بسائی ہے تاکہ اے ہمارے پروردگار یہ لوگ یہاں نماز قائم کریں، پس لوگوں کے دلوں کو ان کی طرف مائل کر دے ..... اور بچہوں سے انہیں روزی دے تاکہ یہ تیرا شکر کریں۔

اس دعا کی برکت کلیہ اثر ہوا۔ کہ یہ ویران سرزمین اہل عرب کے لئے جنت ارم

بن گئی۔ جہاں امن نہ تھا۔ وہاں اس گھر کی برکت سے امن ہو گیا۔ جہاں کھیتی باڑی کا کوئی سامان نہ تھا۔ وہاں اللہ تعالیٰ نے پھلوں کی روزی دی، جو ایک چٹیل میدان میں بالکل تنہا تھے۔ وہ تمام دنیا کے دلوں اور ان کی محبتوں کے مرکز بن گئے۔ یہی وہ مخصوص نعمات ہیں جن کو اللہ نے سورۃ القدر میں یاد دلایا ہے۔ اور ساتھ ہی ان نعمات و برکات کا جو حق ہے اس کا بھی ذکر فرمایا ہے۔

اُس لئے کہ قریش کو لغت بخشنی جاوے اور گرمی کے سفر میں تواری کو چاہئے کہ عبادت کریں۔ اس گھر کے خداوند کی جس نے انہیں کال میں بخدایا اور ڈر میں نجات کیا۔

دوسری جگہ اپنے اسی فضل خاص کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

وَقَالُوا إِن تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ  
مَعَكَ نَخْطِفُ مِنْكَ  
أَدْرِينَا أَوْ لَمْ نَمُكِّنْ لَهُمْ  
حَرَمًا آمِنًا يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ  
كُلِّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِنْ لَدُنَّا  
وَلَكِنَّا أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

اور وہ کہتے ہیں اگر ہم تمھارے ساتھ دیں۔  
حق کی پیروی کریں تو ہم اپنی جگہ سے اُچکے۔  
لئے جائیں گے۔ کیا ہم نے ان کو حرم میں  
جہاں ہر طرح کا امن ہے جگہ نہیں دینی ہر  
قسم کے پھل یہاں کھینچے چلے آتے ہیں ہمارے  
یہاں سے رزق ہے۔ لیکن ان میں اکثر نہیں  
جانتے ہیں۔

یہ وہ فضل و کرم ہے جو اہل عرب پر بیت اللہ کی برکت سے نازل ہوا اور پر مشقت

سرمین ان کے لئے امن کا گہوارہ، نعمتوں اور بکثرت کا سرچشمہ، عنایتوں اور ناز و شوق کی فروس بن گئی

علاوہ انہیں عرب کے مخصوص حالات کے لحاظ سے عام نعمتیں بھی ان کو ایسی حاصل ہوئیں جو ان کو شکر کی دعوت دیتی تھیں۔ مثلاً سورہ نخل میں فرمایا

وَالْأَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعَ كَثِيرَةً وَمِمَّا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْجَوْنَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّا تَكُونُوا لِيغْزِيَكُمْ إِلَّا بِشِقَ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَذُو فَضْلٍ رَّحِيمٌ ط (التعل ۵۰)

اور چوپائے تمہارے لئے پیدا کئے، جنہیں تمہارے لئے گرمی کا سامان اور دوسرے فوائد ہیں۔ اور ان سے تم کھاتے ہو اور تمہارے لئے ان میں جمال زینت ہے جبکہ شام کو تم ان کو چرا کر واپس لاتے ہو اور صبح کو پراگاہ لے جاتے ہو اور یہ تمہارے بوجھ ایسے شہر میں تم لے جاتے ہیں جہاں تک تم بغیر انہماکی مشقت کے نہیں پہنچ سکتے تھے۔ بیشک تمہارا پروردگار مہربان اور رحم والا ہے۔

عرب جیسی سرزمین میں جہاں انسانی تدبیروں کی درمانگی اور بے بسی سب سے زیادہ نمایاں ہے اور ہر قدم پر انسان وسائل کا رادہ اسباب معیشت کی کمی کو اپنی دونوں آنکھوں سے دیکھتا۔ لیکن ساتھ ہی اپنے کو اللہ تعالیٰ کی بے پایاں نعمتوں

کے اندر گھرا ہوا پایا ہے۔ اگر انسان اپنے ضعف و عجز کو نہ دیکھے اور غور سے اکرے تو یہ اس کی انتہائی بد بختی اور شقاوت ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس سر زمین کو شہاد میں پیش کر کے انسان کے ضعف و عجز اور اس کی مشقت کو یاد دلایا ہے۔ اور پھر اس کی ناشکری پر ملامت کی ہے۔ کہ اس بے بسی کے باوجود اس مودنا تو ان کے کبر و غرور کا کیا حال ہے!

یہ قسم کی تاویل ہم نے اس کے خاص مفہوم کے لحاظ سے کی ہے۔ اس سلسلہ میں انسان کا عام ضعف و عجز اور اس کی پر مشقت زندگی بھی قابل غور ہے۔

سورہ روم میں فرمایا ہے۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ  
مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ  
مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ  
جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا  
وَشَيْبَةً يُخْلِقُ مَا يَشَاءُ  
وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ

خدا ہی ہے جس نے تم لوگوں کو کمزور حالت سے بنا کھڑا کیا اور پھر کمزوری کے بعد توانائی دی۔ پھر توانائی کے بعد کمزوری اور بڑھاپا طاری کیا، جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور وہی جاننے والا اور قدرت والا ہے۔

ایک اور مقام پر یوں ہے،

أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ

کیا انسان نے غور نہیں کیا کہ ہم نے اسے پانی کی ایک بوند سے پیدا کیا۔ پھر وہ علامت

مُسْبِيْنٌ - (۱، لیسین) جھگڑاؤں بن گیا۔

یعنی اس ضعیف اور عاجز مخلوق کا حق تھا کہ وہ خدا کی شکر گزاری کرے اور اپنی بے بسی اور بے حقیقی کو نگاہ میں رکھے، مگر اس کے کبر کا یہ حال ہے کہ اس نے خود اپنے پیادے کرنے والے سے لڑائی مول لے لی ہے۔

ایک اور جگہ یہی حقیقت یوں بیان کی گئی ہے۔

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ وَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا  
بلاشبہ انسان پر ایک ایسا وقت آچکا ہے کہ وہ کوئی قابل ذکر چیز نہ تھا۔ ہم نے انسان کو مرکب نطفے سے پیدا کیا۔ اس کو اٹھتے پٹتے رہے۔ پھر ہم نے اس کو سننے والا اور دیکھنے والا بنایا۔

انسان کی بے بسی و لاعلاجی اس وقت اور بے نقاب ہو جاتی ہے جب وہ بستر مرگ یا ریڑیاں رگڑتا ہوتا ہے۔ اور اس کے تمام اعزہ و اقارب موجود ہوتے ہیں مگر سب عاجز و درمانہ کسی کی بنائے کچھ نہیں بنتی۔ سورہ واقعہ میں ہے۔

فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ وَأَنْتُمْ حَبِيْبٌ تَنْظُرُونَ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ فَلَوْلَا  
تو کیا جب جان گلے میں آپہنچے اور تم اس وقت دیکھا کرتے ہو۔ اور ہم تم سے زیادہ قریب ہوتے ہیں اس سے۔ لیکن تم دیکھتے نہیں اگر تم خود مختار ہو تو جان کیوں نہیں دیکھتا

اِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ  
تَرْجِعُوْهَا اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ

ایک دوسری جگہ اسی پہلو سے اس کی تصویر یوں کھینچی گئی ہے۔

کَلَّا اِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ وَقِيلَ  
مَنْ رَاقٍ وَظَنَّ اَنَّهُ الْفِرَاقُ  
وَالْتَفَتِ السَّاقِیَ یَا لَسَاقِ  
اِلٰی رَبِّکَ یَوْمَئِذٍ الْمَسَاقِ

ہرگز نہیں جب جان ہنسلی تک آپہنچے گی  
اور چلا اٹھیں گے کہ کوئی بھاڑنے والا ہے  
اور اس کو یقین ہو جائے کہ یہ مفارقت کا  
وقت ہے اور پٹلی سے پٹلی پیٹ جائیگی  
اس اپنے پروردگار کی طرف چلنا ہوگا۔

(قیامتہ ۲۴)

انسان کی بے بسی و لاچارگی اس پہلو سے بھی ہویا ہے کہ ذرائع معیشت پر اسے  
ذرا بھی اختیار حاصل نہیں۔ آسمان اور زمین، سورج اور چاند، دریا اور پہاڑ سب کے  
سب انسانوں ہی کے لئے مسخر ہیں۔ لیکن یہ ممکن نہیں کہ انسان حسب خواہش زمین  
سے غلہ حاصل کرے اور نہ یہی ممکن ہے کہ اس کی طلب پر بادل اٹھیں اور پانی بڑا  
دیں۔ بلکہ جملہ موجودات حکم الہی کی پابند ہیں۔ اس کے حکم کے بغیر نہ تو آسمان سے پانی  
کی ایک بوند گر سکتی اور نہ زمین اپنے خزانہ میں سے ایک دانہ اس کو بخش سکتی۔ یہ  
اس لئے ہے تاکہ انسان ان تمام نعمتوں سے متمتع ہونے کے باوجود غرور نہ کرے بلکہ اس  
پہروردگار کا شکر گزار رہے جو اس کے لئے اس قدر وسیع دسترخوان بچھا کر بھی جب چاہے  
اس کو بھوکا ہلاک کر سکتا ہے۔

بے سہارا نمل میں ہے۔

بجلا آسمان و زمین کو کس نے پیدا کیا اور  
آسمان سے تم لوگوں کے لئے پانی برسایا  
پھر پانی کے ذریعہ سے ہم نے خشک و باران کا  
تہا رہے میں کی بات تو تھی نہیں۔ کہ تم ان  
کے درختوں کو اگا سکو۔ کیا خدا کے ساتھ کوئی  
معبود ہے بلکہ یہ راہ حق سے ہٹے ہوئے ہیں  
بجلا کس نے زمین کو ٹھہرنے کی جگہ بنایا اور  
اس کے وسط میں ندی نلے جاری کئے  
اور اس کے لئے اٹل پہاڑ قائم کیا اور وہ  
سمندروں میں پردہ ڈال دیا کیا خدا کے  
ساتھ کوئی معبود ہے بلکہ ان میں اکثر لوگ  
سمجھتے نہیں، وہ کون ہے کہ جب کوئی مصیبت  
زدہ اس سے فریاد کرے۔ وہ اس مصیبت  
زدہ کی فریاد سننے اور مصیبت کو مٹال دے  
اور زمین میں تمہیں اپنا جانشین بناتا ہے، کیا  
خدا کے ساتھ کوئی معبود اور بھی ہے، تم بہت

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً  
فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ  
بَهْجَةٍ ثَمَّ كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تَبْتُغُوا  
شَجَرَ هَامٍ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ لَهُمْ  
قَوْمٌ يُعَدُّ لَكُنْ أَمَّنْ جَعَلَ  
الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلْفَهَا  
الْأَهْرَاقَ وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ  
وَجَعَلَ يَدَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا  
عَنِ الْإِلَهِ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ  
لَا يَعْلَمُونَ أَمَّنْ يُجِيبُ  
الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ  
السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ  
الْأَرْضِ عَنِ الْإِلَهِ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا  
مَا تَذَكَّرُونَ هَؤُلَاءِ مَنْ يَهْدِيكُمْ  
فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ

وَمَنْ يُدْسِلْ الرِّيحَ بُشْرًا  
يَلْنَنَّ يَدَايَ رَحْمَتِهِ عَالَةً  
مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ  
أَمْ مَنْ يَدُّ الْأَخْلَاقَ  
ثُمَّ يُعِيدُهَا وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ  
مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ عَالَةً  
أَمْ مَنْ اللَّهُ طُفْلٌ هَآؤُلَاءِ بَرَهَانُكُمْ  
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ -

کم تذکرہ کرتے ہو کون تم کو خشکی مڈری کی تار کیوں  
میں راہ دکھاتا ہے اور کون اپنی رحمت کے آگے  
ہواؤں کو خوشخبری دینے کے لئے بھیجتا ہے کیا  
خدا کے ساتھ کوئی معبود ہے، خدا کی ذات با  
برکت شرک سے منزہ ہے، کون ہے جو عفو و  
کرم کا کتاب ہے۔ پھر اس کا اعادہ کرتا ہے اور  
کون تم لوگوں کو آسمان اور زمین سے غذا  
دیتا ہے کیا کوئی خدا کے ساتھ اور بھی معبود  
ہے۔ کہہ دو کہ اگر تم اپنے دعویٰ میں سچے ہو  
تو دلیل لاؤ

(سورہ روم ۴۷)

ایک دوسرے موقع پر ہے -

اللَّهُ الَّذِي يُدْسِلُ الرِّيحَ  
فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَسْطُلُ  
فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَ  
يَجْعَلُ كِسْفًا فَرَى الْوَدْقِ  
يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا  
أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ

خدا ہی وہ ہے جو ہواؤں کو بھیجتا ہے پس  
وہ بادلوں کو ابھارتی ہیں۔ پھر بادلوں کو آسمان  
میں پھیلاتا اور اس کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیتا ہے  
پس تم دیکھتے ہو کہ بادل کے نیچے سے مینہ نکلنا  
ہے۔ پھر جب خدا اپنے بندوں میں سے جس  
پر چاہتا ہے اس کو برساتا ہے۔ دفعۃً اور



إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ وَإِن كَانُوا  
 مِنْ قَبْلُ أَن يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ  
 قَبْلِهِ لُمُبَلَّسِينَ فَاظْطُرُّوا إِلَىٰ آثَرِ  
 رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ  
 بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُحْيٍ  
 الْمَوْقِيُّ نَحْوَهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ  
 وَلَئِن أَرْسَلْنَا رِجَالًا وَهُ  
 مُصَفِّرًا لَّظُلُومًا مِنْ بَعْدِهِ لَيُكَفِّرُنَّ (پ ۲۱ ع ۸) .....

ان آیات پر غور کیجئے تو معلوم ہوگا کہ تمام اشیاء جن پر انسان کی زندگی کا وار و مدار ہے  
 سب پر خداوند تعالیٰ ہی کا تصرف اور قبضہ ہے اگر آسمان پانی کی دولت روکے یا زمین  
 خدائیں اگلا بند کر دے یا ہوائیں چلنا بند ہو جائیں تو پھر کوئی دوسری طاقت ایسی نہیں جو  
 انہیں حرکت میں لاسکے۔ اگر انسان کو ان پر تصرف کی قدرت ہوتی تو پانی کی سخت ضرورت  
 کے وقت وہ امید بھری نظریں آسمان کی طرف نہ اٹھاتا، بلکہ اپنی قدرت کا استعمال  
 کرتا، مگر وہ ایسا نہیں کرتا۔ بلکہ ایسے اوقات میں وہ خداوند تعالیٰ ہی سے پانی کے ٹپے  
 وعائیں اور انجائیں کرتا ہے۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کبھی انسان کے سامنے  
 اس کے ضعف و عجز کو باطل بے نقاب کر دیتا ہے تو انسان اپنے کبر و نخوت کو بھول کر  
 صرف خدا ہی کو یاد کرتا ہے۔

گن ہو جاتے ہیں باوجودیکہ پانی کے برسنے  
 سے پہلے یہ ناامید تھے۔ پس خدا کی رحمت کے  
 مظاہر پر غور کرو خدا مردہ زمین کو زندہ کر دیتا  
 ہے۔ بیشک وہ مردوں کا جلائے دال ہے  
 اور وہ ہر چیز پر قادر ہے اور اگر ہم ہوا چلا  
 دیں اور یہ کھیتی پھلی دیکھیں تو اس کے بعد  
 ہی یہ ناشکری کریں گے۔ ....

سورہ یونس میں ہے۔

وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ<sup>۱</sup>  
دَعَا نَجْدِيهٖٓ أَوْ قَاعِدًا أَوْ  
قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ  
مَرَّ كَانَ لَمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ خَصْرٍ<sup>۲</sup>  
مَسَّهُ هَكَذَا إِنَّكَ زَبَنٌ لِّمُسْرِفِينَ  
مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ  
(پ ۷ ع ۷)

اور جب انسان کو تکلیف پہنچتی ہے تو پڑیا  
بیٹھا یا کھڑا ہم کو پکارتا ہے پھر جب ہم اس  
کی تکلیف کو اس سے دور کر دیتے ہیں۔ تو  
ایسا چل دیتا ہے کہ گویا اس تکلیف کے لئے  
جولے پہنچتی تھی یہیں پکارا ہی نہیں تھا۔ ایسے  
ہی حد سے تجاؤ کرنے والوں کے لئے ان  
کے اعمال ان کی نظروں میں کھنڈ دیئے گئے  
ہیں۔

ایک دوسری جگہ مشکلات میں اس کی بچاؤ کی کائنات میں کھینچا گیا ہے۔

فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا  
رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ  
نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ  
بَدْعُ عُمَا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ  
لِلَّهِ أُنْدَادًا الْيُضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ  
قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ  
إِنَّكَ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ

اور جب آدمی کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو وہ  
اپنے پروردگار کی طرف رجوع ہو کر اسی کو  
پکارتا ہے۔ پھر جب اسے اپنی نعمت سے  
فازتا ہے تو جس کے لئے پہلے اس نے  
پکارا تھا۔ اس کو فراموش کر جاتا ہے اور خدا  
کا شریک ٹھہر لیتا ہے تاکہ اس کی راہ سے  
گمراہ کر دے کہہ دو کہ چند روز لٹاؤ دنیا سے

بحالت کفر متمتع ہو نہ بیشک تو دوزخیوں

میں سے ہے۔

پیش نظر سورہ کی قسموں سے متعلق جہاں آیات اد پر ہم نے نقل کی ہیں ان سے یہ حقیقت اچھی طرح روشن ہے کہ چونکہ مکہ ایک بہت ہی بے آب و گیاہ خطہ میں واقع تھا اور ذرائع معاش کا وہاں فقدان تھا۔ اس لئے اس سے اہل عرب کے ضعف و بیماریاں پر استدلال ایک بالکل کھلی ہوئی حقیقت تھی اور عام اولاد آدم کے احوال بھی اسی طرح کے ہیں۔ پس انسان کی مشقت اور اس کے ضعف و عجز کو یاد دلا کر اس کو کبر و نخوت سے روکا اور اتفاق و مرحمت کی وصیت فرمائی ہے۔ جو شکر اور عہدیت کے بالکل ابتدائی مظاہر ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

---

# وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا

(قسم ہے ان گھوڑوں کی جو ہانپتے دوڑتے ہیں)



سورہ عادیات کی تلاوت کے وقت ہر جانب قرآن کے ذہن میں اس کی قسم کے متعلق سوال پیدا ہوتا ہوگا کہ اس سے کیا مراد ہے؟ اس لئے ہم اسی سوال کو حل کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

اس باب میں سب سے پہلے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ وال عادیات کا موصوف کیا ہے۔ مناسب ہوگا کہ اس سوال کا جواب ہمارے مفسرین کرام نے دیا ہے، پہلے اسے پیش کر دیا جائے۔

مفسرین اس کے بارے میں دو جواب دیتے ہیں۔  
 ۱۔ ایک گروہ کا خیال ہے کہ العادیات خیل ”گھوڑوں“ کی صفت ہے۔

۲۔ دوسری جماعت کا یہ خیال ہے۔ کہ العادیات کا موصوف اہل "اوتنیاں"

ہیں۔

ان دونوں قولوں میں پہلا قول اہل علم کے نزدیک زیادہ مشہور و مستند ہے اور اس میں شک نہیں کہ اس کی تائید لغت، کلام عرب، اور سیاق و سباق سے بھی ہوتی ہے، اور دوسرے قول کی تائید کسی نہج سے بھی نہیں ہوتی۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہ بعض غریب شواہد سے معلوم ہوتا ہے کہ لفظ عدو (تیز و ڈرنا) کی نسبت اونٹوں کی جانب بھی ہوتی ہے۔ لیکن لفظ ضیغ سے متعلق تو ایک غریب شہادت بھی دیوان عرب میں ایسی نہیں ملتی جس سے اس کے اونٹوں کی جانب انتساب کی تائید ہوتی ہو۔ پس ہمارے نزدیک بھی قابل ترجیح پہلا ہی قول ہے۔ اور اس کی چند موٹی موٹی وجہیں یہ ہیں۔

۱۔ عدو (تیز و ڈرنا) اور ضیغ (ہانپنا) کا استعمال خیل ہی کے لئے متداول ہے۔ علامہ ابن جریر رحمہ اللہ اپنی تفسیر میں مذکورہ بالا قولوں کو نقل کرتے کرتے بعد فرماتے ہیں۔

وادی القولین فی ذلک عند  
بالصواب قول من قال عدو  
بالعادیات الخیل وذلک ان الابل  
لا تضیم واما تضیم الخیل  
میرے نزدیک ان دونوں قولوں میں مرجح  
قول انھیں لوگوں کا ہے جماعیات سے  
خیل مراد لیتے ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ضیغ  
گھڑوں ہی کے لئے مخصوص ہے اونٹوں میں

یہ عفت نہیں پائی جاتی۔

چونکہ یہ بہت مشہور بات تھی۔ اس لئے امام ابن جریر نے اس کی تائید میں کوئی شہادت پیش کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی۔ مزید اطمینان کے لئے ہم چند شواہد پیش کرتے ہیں۔

امراء القیس اپنے گھوڑے کی تعریف میں بیان کرتا ہے۔

وتعدو كعد ونجاة الظبا      واخطاها الحاذق للمقتدر  
اور وہ ان ہرنوں کی سی چھلانگیں مارتا۔ ہے جو نہایت ہی ماہر شکاری کے تیر سے بچ گئے ہوں۔

خدا کا ایک مشہور شعر ہے۔

يعدو به سابع نهد ملاكاه      اذا اكتس من سواد الليل جلبابا  
انہ چیرا رہتا ہے کہ ایک تیز رفتار اور قوی پہل گھوڑا امروج کو لیکر دوڑتا ہے۔  
ایک حماسی کہتا ہے۔

خيلا ك امثال السعالى شربا      تعدو ببض فى الكرية شوش  
ایسے چمیرے بدن کے گھوڑے جو تیز رفتار ہیں چڑیوں کے کان کاٹتے ہیں، ایسے شریف بہادروں کو لے کر دوڑتے ہیں جو میدان جنگ میں بالکل بے خوف ہیں۔

ایک اور شعر ملاحظہ ہو۔

ولوان حيا فانت الموت فاته      اخو الحرب فوق القارح العدو



اگر کوئی متنفس موت کے جنگل سے بچ سکتا ہے تو ایک جنگجو سور ماریق رفتار اور ارمیل گھوڑے کے ذریعہ بدرجہ اولیٰ بچ سکتا ہے۔

غترہ کا ایک شعر ہے جس میں گھوڑوں کے لئے ”فبیح“ کا لفظ استعمال کیا ہے۔

شاہد ہیں گھوڑے جبکہ موت کے حوض (موت جنگ) میں ہانپتے ہوتے ہیں۔

اپنے اس دعویٰ کی تائید میں کہ لفظ عربی کی نسبت خیل کی طرف مشہور ہے اور ضعیف خیل ہی کے لئے مخصوص ہے۔ کلام عرب سے ہم بیشمار شواہد پیش کر سکتے ہیں مگر چونکہ یہ امر کچھ زیادہ دلیل طلب نہیں اس لئے مزید طول دینا کچھ موزوں نہ ہوگا۔

۲۔ سیاق و سباق کا بھی اقتضاء ہے کہ العادیات کا موصوف خیل ہی ہو۔

علامہ ابن قیمؒ اپنی کتاب ”البيان في اقسام القرآن“ میں فرماتے ہیں۔

قال الجرجاني كلا القولين قد جاء في التفسير الا ان السياق يدل على انها الخيل وهو قوله فالمریات قد حان والایراء لا یكون الا للحافر لصلابة واما المحف ففيه لين واسترخاء۔

جرجانی فرماتے ہیں یہ دونوں قول (خیل، ابل) تفسیر میں مذکور ہیں لیکن سیاق و سباق کا اعتبار ہے کہ العادیات سے خیل ہی مراد ہوگی، خصوصاً آیت ”فالمریات قد حان“ تو اس باب میں محبت قاطع ہے اس لئے کہ ابل اور جنگاری نکالنا، گھوڑوں کی سم کے لئے مخصوص ہے اور انٹ کے پاؤں تو نرم اور ملائم ہوتے ہیں۔

العاذیات کا موصوف خیل ہونے کی ایک قوی دلیل یہ بھی ہے کہ اس کے بعد کی  
صفتوں کا عطف ف کے ساتھ ہوا ہے۔ ظاہر ہے کہ صفات کا عطف ف کے ساتھ ہونے  
کی صورت میں جملہ صفتیں ایک ہی موصوف سے متعلق ہوں گی، اور ان تمام صفات کو اگر  
ایک ہی موصوف کے لئے جمع کرنے کی کوشش کی جائے۔ تو صرف خیل کے ساتھ  
یہ جمع ہو سکتی ہیں۔ باقی کسی اور موصوف کے ساتھ یہ جمع نہیں ہوتیں۔

یہاں تک ہم نے والعاذیات کے موصوف کی تعین میں لغت، کلام عرب اور  
سیاق و سباق سے کام لیا ہے لیکن جب تک قسم اور مقسم علیہ میں کوئی واضح مناسبت معلوم  
نہ ہو جائے، اس وقت تک ہمارا دعویٰ ثابت نہیں ہو سکتا۔ اس لئے اب ہم قسم اور مقسم  
علیہ کی مناسبت کی توضیح کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔

پہلے سورہ کے مضمون کو ذہن میں رکھنا چاہئے۔ فرمایا ہے۔

وَالْعَٰذِیَاتِ ضَبْحًا ۚ فَالْمُورِیَاتِ	گو اہی دیتے ہیں وہ جہانپتے دوڑتے ہیں،
قَدْحًا ۚ فَاَلْمُغِیْرَاتِ ضَبْحًا ۚ فَالْمُتَوَكِّلَاتِ	پھر ٹھوکر دے سے چنگاریاں نکالتے ہیں، پھر
بِهِنَّ نَفْعًا ۚ فَوَسْطٰنِیْہِ جَمْعًا ۚ	صبح کو دھاوا کرتے ہیں، پھر غبار اٹھاتے ہیں
اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّہِ لَکَنُوْدٌ ۚ وَاِنَّہٗ	پھر غفل میں گھس جاتے ہیں۔ یہ کہ آدمی اپنے
عَلٰی ذٰلِکَ لَشَہِیْدٌ ۚ وَاِنَّہٗ لَیْحَبِ	خداوند کا زرا شکر نہیں کرتا۔ اور وہ اس کو
الْخَیْرِ لَشَدِیْدٌ ۚ اَفَلَا یَعْلَمُ اِذَا	خوب دیکھتا ہے۔ اور یہ کہ مال کی بڑی محبت
یُعْذَرُ مَا فِی الْقُبُوْرِ ۚ وَحُصِّلَ مَا فِی	رکھتا ہے۔ تو کیا وہ نہیں جانتا جب قبریں

الصُّدُورِ اِنْ رَپَّيْتُمْ بِهِنَّ يُوْعَذْنَ  
تَخْبِيرًا

اگھڑائی جائیں گے۔ اور دلوں کی باتیں بھلائی  
جائیں گی کہ اس دن ان کا خداوندان سے  
ہا خبر ہوگا۔

دیکھئے ان آیات میں کتنی وضاحت سے گھوڑوں کی طاعت و فرمانبرداری اور سرکہ  
بدل و قتال میں ان کی جان بازی، غبار انگیزی، صفت شکنی کو گواہی میں پیش کر کے  
انسان کی ناشکری کا ذکر کیا ہے۔ کہ بد بخت انسان اپنے خالق پر دھکار کا ویسا شکر  
گزارا وہ وفادار نہیں ہے جیسے کہ یہ گھوڑے ہیں۔ یہ وفادار اور جان ہار گھوڑے اپنی  
پیشمل پر سوار کر کے آبادیوں پر چھاپے مارتے ہیں۔ اور جو کچھ مال و دولت ہاتھ لگتا  
ہے۔ وہ تمام تر اپنے آقاؤں کے لئے چھوڑ دیتے ہیں۔ اور اسی کو اپنا مقصد زندگی  
سمجھتے ہیں۔ لیکن انسان کا یہ حال نہیں ہے۔ وہ اپنے پروردگار کی طرف سے ہزار طرح  
کی نعمتیں پا کر ان کی محبت میں مستغرق ہے۔ اگر اس سارے خزانہ عیش میں سے ایک  
حب بھی اس کو اپنے پروردگار کی راہ میں قربان کرنا پڑے۔ تو وہ نجات کرتا ہے اگر وہ اب  
حقوق کی ادائیگی کا بھی اس سے مطالبہ کیا جائے۔ تو وہ بھجوں چڑھاتا ہے، اگر ایک شب  
کانشی بھی اس کو تلخ کرنا پڑے۔ تو وہ آزرہ ہوتا ہے، وہ اتنا بھی نہیں دیکھتا کہ جس  
طرح اس کی ران کے نیچے ایک مرکب ہے جس کی زندگی اور موت تمام تر اس کے لئے  
ہے۔ اور فدویت و جہاں نشاری کا وہ مجسمہ ہر مورچہ پر اس کی مرضی کی راہ میں اپنی جان قربان  
کونے کے لئے سینہ سپر ہے۔ اسی طرح وہ بھی کسی کے زیر فرمان ہے۔ اور اس کا فرض ہے

کہ وہ اس کی مرضیات کی راہ میں ہر صبح و شام سرگرم کار رہے۔ حالانکہ حق تھا کہ ان بے زبان جانوروں سے وہ سبق لیتا اور جس طرح ان کی باگ ان کے آٹاؤں کے ہاتھ میں ہے۔ اور معان کے اشاروں پر پھر کی طرح ناپتے ہیں۔ اسی طرح اس کی باگ بھی اس کے پروردگار کے ہاتھ میں رہے۔ اور کبھی بھی اس کے حکموں سے سرتابی نہ کرے۔ ان وفادار چوپایوں کی وفا شعاری اور جاں بازی کو مثال قرار دے کر جس طرح یہاں انسان ہے شکر گزار ہی کا مطالبہ کیا ہے۔ اور اس کی ناشکری پر ملامت کی ہے اسی طرح سورہ سورہ زخرف میں بھی ان حدیث باتوں کو بیان فرمایا ہے۔

وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا  
وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ  
مَاتَرَكِبُونَ لِيَسْتَوُوا عَلَيْهَا  
ظُهُورًا ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ  
رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهَا  
وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا  
هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا  
إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ وَجَعَلُوا آلَهُ  
مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا مِّنَ الْإِنْسَانِ  
لَكَفُورٌ مُّبِينٌ

اور جس نے ہر قسم کی چیزیں پیدا کی ہیں اور تمہارے  
لئے کشتیاں اور چوپائے بندھے ہیں جن پر تم سوار  
ہوتے ہو کہ تم ان کی پیٹھ پر اچھی طرح اطمینان  
سے بیٹھ جاؤ۔ پھر جب اطمینان سے ان پر بیٹھ  
جاؤ تو اپنے پروردگار کا احسان یاد کرو اور اس  
کا شکر یہ ادا کرو کہ پاک ہے وہ ذات جس  
نے ان چیزوں کو ہمارے بس میں کر دیا ہے اور  
ہم ان کو قابو میں کر لینے والے نہ تھے اور ہم کو  
اپنے پروردگار کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔ اور  
اس کے لئے اس کے بندوں میں سے ایک حصہ

مخصوص کیا اور انسان بڑا ہی ناگوار ہے

ہرچیز کہ اس آیت میں موقع کے اقتداء سے بعض اور پہلو بھی شکر گاہی کے آگے ہیں لیکن سورہ عادیات میں جبر پہلو پیش کیا گیا ہے۔ وہ بھی اس میں موجود ہے اسی طرح سورہ نحل میں بھی انسان کو اس حقیقت کی طرف متوجہ کیا گیا ہے۔

اس نے انسان کو صاف شفاف پانی کی لہند  
سے پیا کیا۔ پس وہ کھلم کھلا سرکشی پر آمادہ  
ہو گیا۔ اور اسی نے چار پاؤں کو پید کیا جن میں  
تھہارے سے بڑے سامان سرا اور بیشمار فوائد ہیں  
اور ان میں سے بعض کو تم کھاتے ہو اور جب

شام کے وقت گھر واپس لاتے ہو اور جب صبح کو پرانے رے جلتے ہو تو ان میں تمھارے لئے زمین ہے۔ اور جو شہریت تمھارے لئے نہیں پہنچ سکتے۔ چارپائے وہاں تک تھابہ لئے بوجھ لے جاتے ہیں۔ بیشک تمھارا پروردگار شفقت والا اور مہربان ہے اور اسی نے گھوڑوں

اور خمپروں اور گدھوں کو پیا کیا تاکہ تم ان سے سواری کا کام لو اور تاکہ وہ مؤیدِ زمینت

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ طِفْلَةٍ  
فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ  
وَالْأَنْعَامَ  
خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ  
وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ  
وَالْكَوْكَبَ فِيهَا  
جَمَالٌ حِينَ تُرْجَوْنَ وَحِينَ  
تَسْرَجُونَ  
وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ  
بَلَدٍ لَكُمْ تَكُونُونَ  
بِالْغَيْبِ إِلَّا  
بِشَيْءٍ إِلَّا أَنْفُسُكُمْ  
لَكُمْ رَحِيمٌ  
وَالْخَيْلَ  
وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ  
لَكُمْ فِيهَا  
وَزِينَةٌ لَكُمْ  
تَعْلَمُونَ

تَعْلَمُونَ

ہوں اور وہی ان اشیاء کا بھی مالک ہے  
 حصص تم نہیں جانتے۔

(۲-۸ نمل)

ان آیات پہ اگر غور کیجئے تو یہ بھی سورہ عادیات کی آیات سے ایک گہری مناسبت  
 رکھتی ہیں۔ سورہ عادیات میں انسان کی سرشتی اور ناشکری ان الفاظ میں بیان ہوتی ہے  
 "إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ وَإِنَّهُ  
 لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ" اور یہاں اس کے استکبار و شرانگیزی کا ذکر اس طرح ہوا ہے۔  
 "خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ" وہاں گھوڑوں  
 کو مع ان کے مخصوص اوصاف کے باسلوب قسم ان الفاظ میں ذکر کیا "وَالْعَادِيَاتِ  
 ضَبْحًا فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا فَأَنْتَ بِهِنَّ فَتُؤَسِّسُنَّ بِهِمْ جَمْعًا"  
 اور یہاں عموم کا پہلو لئے ہوئے گھوڑے اور دیگر حیوانات کی تسخیر و اطاعت ان الفاظ میں  
 بیان فرمائی۔ "وَالْأَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا نَافَعٌ وَمُنَافِعٌ وَمِنْهَا تَكْلُونَ وَنَكْمُرُ  
 فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْجَوْنَ وَحِينَ تُسْرَحُونَ وَتَحْمِلُ الْوِثْلَ الْكَبِيرَ إِلَىٰ بَلَدٍ  
 لَّكُمْ تَكْدُمُونَ أَلَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا نَفْسُهُ إِنَّ رَبَّكُمْ لَذُو فَضْلٍ مُّبِينٌ فَالْحَيَلُ الْبَاطِلُ  
 وَالْحِيلُ الْمُنِيرُ لَكُمْ فِيهَا زِينَةٌ وَخَلِيلٌ" پس ان دونوں مقاموں کی آیات میں فرق محض عموم  
 وخصوص کا ہوگا۔ اور موقع و محل کے اقتضاء سے ایسا ہونا ناگزیر تھا۔

اب اگر ان تمام آیات کی روشنی میں قسم اور قسم علیہ کی مناسبت پر غور کیا جائے تو نتیجہ  
 یکسو ہوگا کہ مشکل نہ ہوگا۔ مگر یہاں معاملہ کے ایک خاص پہلو کو واضح کرنے کے لئے ایک

مختصر تہذیب ضروری ہے جو انشاء اللہ اصل بحث کی توضیح میں معین ہوگی۔

اس دنیا میں جتنی چیزیں اللہ تعالیٰ نے بنائی ہیں سب کے ساتھ کچھ فرائض لگا دیے ہیں۔ اور یہ تمام چیزیں چونکہ ارادہ و اختیار سے محروم ہیں۔ اس لئے بغیر کسی اغراف و اعراض کے اپنے اپنے فرائض میں سرگرم ہیں، سورج اپنے مرکز پر گردش کرتا ہے۔ چاند اپنے محور پر چکر کرتا ہے۔ ستارے اپنے وقت پر طلوع ہوتے ہیں۔ موسم اپنے بندھے نئے نظام کے مطابق بدلتے ہیں۔ مینہ برستا ہے۔ بھول کھلتے ہیں، فصلیں پکتی ہیں۔ اور یہ سب کچھ ایسی باتا معادگی اور درشتگی کے ساتھ ہوتا ہے کہ کبھی اس میں فرق نہیں پڑتا۔ ان تمام اشیائے کائنات کا اپنے اپنے فرائض میں منہمک رہنا اور کبھی ان سے غفلت نہ کرنا ان کی عبادت و بندگی اور ان کا تسبیح و سجدہ ہے۔ انور کی ٹٹی سال میں جب پھل دے کر سبکدوش ہو جاتی ہے۔ تو گویا وہ اپنے خالق کے مقرر کئے ہوئے فریضہ کی ادائیگی سے سبکدوش ہو گئی ہے۔ اور اپنے رب کے حضور اپنی ثمر بار شناخوں کے سجدے پیش کر کے اپنی عبادت سے فارغ ہو گئی۔ پس اس طرح گویا یہ ساری کائنات اپنے طرز عمل سے انسان کو شکرگزاری اور طاعت خالق کا درس دے رہی ہے۔ لیکن انسان چونکہ ارادہ و اختیار کی نعمت سے سرفراز ہے۔ اس لئے اگر کرتا ہے۔ اسی حقیقت کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے جا بجا کائنات کی سرنگندگی اور طاعت کا نمونہ انسان کے سامنے پیش کیا ہے۔ تاکہ وہ اس سے سبق حاصل کرے۔ مثلاً سورہ بنی اسرائیل میں فرمایا ہے۔

نَسِجَ لَكُمُ السَّمُوتَ السَّبْعَ وَ سَاوَاتِ آسَمَانٍ اُورْزَمِیْنِ اُورْجَوَانِ مِیْنِ هِیْنِ

سب کے سب اسی کی تسبیح کہتے ہیں۔ اور  
جتنی چیزیں ہیں سب اس کی حمد کے ساتھ اس  
کی تسبیح کر رہی ہیں مگر اُن کی تسبیح نہیں سمجھتے  
بیشک وہ بڑا عمل والا بندہ بخشنے والا ہے۔

الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ قُلْ إِنَّ مِنْ  
شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ  
لَا تَعْقِلُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ  
كَانَ حَلِيمًا عَفُوًّا رَاحًا

ایک دوسرے مقام پر لیں ہے۔

اور اسی نے رات اور دن اور سورج اور چاند  
نہارے کام میں لگایا ہے۔ اور ستارے بھی  
اس کے حکم سے کام میں لگے ہیں۔ بیشک ان  
چیزوں میں عقل والوں کے لئے شہادتیں ہیں  
اور جو چیزیں تمہارے لئے پیدا کی ہیں ان کے  
رنگ مختلف ہیں۔ ان میں ان لوگوں کے لئے  
جو تذکرہ کے لئے آمادہ ہیں بڑی دلیل ہے  
اور اسی نے دریا تمہارے لئے مسخر کر دیا ہے  
تا کہ تم ان سے مچھلیوں کا مازہ گوشت کھاؤ  
اور اس سے زیور نکالو جن کو تم پہنتے ہو اور تم  
دیکھتے ہو کہ کشتیاں پانی کو چھوڑتی ہوئی دریا میں  
چلتی ہیں اور تا کہ تم لوگ خدا کا فضل تلاش کرو

وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ  
وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُورُ مَسْخَرَاتُ  
يَا مَعْزُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ  
يَعْقِلُونَ وَمَا ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ  
مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ  
لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَهُوَ  
الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِيَتَاكُلُوا مِنْهُ  
لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ  
حَبْلَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ  
مَوْأَجِرَفِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ  
وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ



اور تاکر خدا کا شکر ادا کرو۔

ایک اور جگہ یوں مذکور ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ  
فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَ  
الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَ  
الْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَ  
كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَتَبْنَا حَقًّا عَلَيْهِ  
الْعَذَابَ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ  
مِنْ مُّكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ  
مَا يَشَاءُ (۱۸- حج)

سورہ نور میں ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ  
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ  
طَائِفًا كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ  
وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا  
يَفْعَلُونَ (۴۱- نور)

سورہ رحمن میں ہے

کیا تم نے اس بات پر غور نہیں کیا کہ اللہ ہی کے  
لئے سجدہ کرتے ہیں جو آسمانوں میں ہیں اور جو  
زمین میں ہیں اور سورج اور چاند اور ستارے اور  
پہاڑ اور درخت اور چار پائے خدا کے آگے سرنگوں  
ہیں اور بہت سے آدمی، اور بہت سے میں جن  
پر عذاب لازم ہو چکا ہے اور جس کو خدا ذلیل کر  
دے تو پھر اسے عزت دینے والا کوئی بھی نہیں خدا  
جو چاہتا ہے سو کرتا ہے۔

اور تم نے اس بات پر نظر نہیں کیا کہ جتنی مخلوقات  
آسمان اور زمین میں ہیں خدا کی تسبیح کرتی ہیں اور  
پہنڈ پر پھیلائے سب کو اپنی نماز اور اپنی تسبیح  
معلوم ہے اور خداوند تم ان کے اعمال سے اچھی  
طرح واقف ہے۔

وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ سورج اور چاند ایک نظام سے گردش میں ہیں اور ستارے اور درخت خدا کے آگے سوجھ بوجھ

ان آیات میں آسمان زمین، سورج، چاند کو اکبر، جہاں، شجر و دواب اور دیگر موجودات کی طرف تبسُّع، حمد و جود، صلوة کی نسبت کی ہے! اور پھر انہیں چیزوں کو اس سے زیادہ عمومیت کے ساتھ سورہ نحل میں لفظ تنخیر سے تعبیر کیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کائنات کی مشین کا خدا کی مشیت کے مطابق چلنا یہی اس کی تبسُّع، حمد و سجدہ اور نماز ہے۔ بالفاظ دیگر جملہ چیزوں کا اپنے اپنے فرائض میں لگے رہنا یہی ان کی طاعت و عبادت ہے! اور ان سے انحراف ظلم و عدوان ہے

پس ضرور ہے کہ وہ انسان جس کی چاکری کے لئے اتنا عظیم الشان کارخانہ ہمہ آں رواں وواں ہے۔ اس کی زندگی کا بھی کوئی عظیم الشان مقصود ہو۔ یہ نہیں ہو سکتا۔ کہ خالق کائنات نے اس کو محض اس لئے پیدا کیا ہو کہ وہ مخلوقات کی کمائی سے لطف اندوز ہو! اور خود ہر طرح کی ذمہ داری سے سبکدوش اور غیر مسئول ہو۔ ہماری عقل اور فطرت اس کو ایک لمحہ کے لئے بھی باور نہیں کر سکتی۔ ضرور ہے کہ جس طرح جملہ مخلوقات حسب امر انہی انسان کی ضروریات کے لئے وقف ہیں اور وہ انسان پر قربان ہونے ہی میں اپنے مولیٰ کی رضا مندی سمجھتی ہیں۔ اسی طرح بلکہ اس سے کہیں بڑھ کر انسان کا فریضہ ہے کہ وہ منعم حقیقی کی راہ میں قربانی دے، اگر وہ ایسا نہیں کرتا تو فرض شناسی میں جوہر اور اک کے باوجود وہ جملہ موجودات سے پیچھے ہوگا۔

اس تمہید کو ہمیش نظر رکھ کر اب قسم اور مقسم علیہ کی مناسبت پر غور کیجئے، اس میں تو شک نہیں کہ عرب قوم ایک بہادر قوم تھی۔ اس کے ایک ایک فرد کی زندگی کا بیشتر حصہ میدان جنگ میں بسر ہوتا تھا، جنگجوئی ان کے یہاں شرف و عظمت کا معیار تھی۔ بہادر ہونے کی وجہ سے قدرتی طور پر گھوڑے ان کے لئے لازماً حیات تھے اور اسی وجہ سے ان کے یہاں گھوڑوں کی محبوبیت کا یہ عالم تھا کہ ان کے ذہن نامتے تک محفوظ رکھے جاتے۔ اور گھوڑوں کی مدح و توصیف کا یہ عالم تھا کہ کہنا چاہئے۔ دگو یا عربی شاعر کا اصلی مضمون یہی تھا جو لوگ عربی شاعری اور عربی مذاق سے واقف ہیں۔ ان کے لئے اس کے ثبوت کی ضرورت نہیں ہم محض بر سبیل ذکر چند شعر پیش کرتے ہیں جو بوقت حافظہ میں محفوظ ہیں۔

امراء انقیس اپنے گھوڑے کی محبوبیت بیان کرتے ہیں جو یقیناً اس کی وفا شاعری اور خوش سیلتگی اور جانبداری کا نتیجہ ہے۔

حبیب الی الاصحاب غیر ملعن یفدونہ بالامہات و بالاب  
دوستوں کی نظروں میں وہ کھایا ہوا ہے۔ لوگ اس پر اپنا باپ سے فدا ہوتے ہیں۔  
ایک حماسی کہتا ہے۔

وفی فرس نہد عتین جعلتہ حجا یا لبیتی ثم اخذ متہ عبدا  
اور ایک ایسے اہل اور گھٹے ہوئے گھوڑے کی خرید میں قرض کے روپے صرف کرتا ہوں۔  
جو داندہ کا پردہ ہے پھر اس کے لئے ایک خادم بھی رکھتا ہے۔

امراء اقیس میلن جنگ میں اپنے گھوڑے کی کمال اطاعت کا تشبیہیں کھینچتا ہے۔

مخش مجش مقبل مدبر معا کتیس طباء الحلب العدوان  
 مرغیں بے دھڑک گھس جانے والا اور ساتھ ہی موقع پر آگے بڑھنے والا اور پیچھے ہٹ جانے والا تیز رفتاری، پھر پرے پن اور نشاط میں صلب کھانے والے برق رفتار نہرن کے مانند ہے۔  
 ایک حماسی کہتا ہے۔

فلقد اراخی للرماح دربئة من عن یمینی مرة وامامی  
 حتی خضبت بما تحدر من دعی اکناف سرجی او عنان لجامی  
 پس بس رائیں اور آگے سے نیرول کا ہدف اپنے کو پاتا ہوں۔ یہاں تک کہ اپنے صحن سے اپنے زمین کے اطراف و جوانب اور اپنی لگام کی باگ رنگین کر دیتا ہوں۔  
 ایک دوسرا حماسی کہتا ہے۔

تلاقوا جیاد التحید عن الوعی اذا ما غدت فی المازق المتدانی  
 ایسے اسیل گھوڑوں سے سابقہ پڑے گا جو میدان جنگ سے ہٹنا نہیں مانتے خصوصاً جبکہ وہ گھمسان کے معرکہ میں ہوتے ہیں۔

میدان جنگ میں گھوڑوں کی دفاواری کے متعلق یہ عربوں کی شہادت ہے قرآن نے بھی اس جانی بوجھی اور مسلم چیز کو شہادت میں پیش کیا ہے۔ پس طریقہ استدلال یہ ہے کہ تیز رفتار جنگاری نکالنے والے، صبح کو غارت گری کرنے والے، گرد و غبار اڑانے والے نہ صرف

میں گھس جانے والے گھوڑے شاہد ہیں کہ وہ اپنے فرض کی ادائیگی اور اپنے آقاؤں کی خدمت میں نہایت چاق و چوبند ہیں یعنی کائنات کے خالق نے جس مقصد کے لئے انہیں پیدا کیا ہے اس کے لئے وہ ہمیشہ رواں دواں رہتے ہیں۔ اور یہی ان سے مطلوب ہے پس گویا گھوڑوں کی جدوجہد کو ان کی کمال اطاعت کی دلیل ٹھہرایا ہے۔ اور انسان کی اپنی زندگی کے نصب العین کے لئے جدوجہد نہ کرنے کو خدا کی بغاوت کے مرادف قرار دیا ہے جس کا لازمی نتیجہ ہے کہ وہ کل خدا کی عدالت میں پکڑا جائے۔

انسان کی غفوات و ناشکری کا ذکر قریب قریب اسی اسلوب کے ساتھ سورہ نمل میں ہوا ہے۔

<p>اور خدا ہی نے تم کو تمہاری ماضی کے پیٹ سے نکالا۔ اور انحالیکہ تمہیں کچھ بھی علم نہ تھا اور تم کو کان دیا۔ اور آنکھیں اور دل دیئے۔ تاکہ تم شکر کرو۔ کیا لوگوں نے بندہ دل کے حال پر غور نہیں کیا۔ جو آسمان کی فضا میں گھرے ہوئے ہیں۔ ان کو خدا ہی سنبھالتا ہے۔ بیشک اس میں ایمان والوں کے لئے بڑی شہادتیں ہیں اور خدا ہی نے تمہارے گھروں کو ٹھکانا بنایا اور چیلوں کی کھاؤں سے تمہارے لئے گھر بنائے کہ تم اپنے</p>	<p>وَاللّٰهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يَمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ</p>
---	---

جَلُّوْا اِلَّا نَعْمًا رَبُّوْۤنَا تَسْتَحْفِفُوْنَ  
يَوْمَ مَطَعْنُكُمْ وَيَوْمَ اِقَامَتِكُمْ لَا  
وَمِنْ اَصْوَامِهَا وَاَوْبَارِهَا وَ  
اَشْعَارِهَا اَثَاثًا وَمَنَاعًا اِلَى  
حَيِّهِ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ  
ظَلَالًا دَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ  
اَلْاَنَامًا وَجَعَلَ لَكُم سَرَابًا يَّحِلُّ  
تَقِيْكُمْ الْحَرَّ وَ سَرَابًا يَّحِلُّ  
بَاْسَكُمْ كَذَٰلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ  
عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ فَاِنْ  
تَوَلَّوْۤا فَاِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِيْنُ  
يَعْرِفُوْنَ نِعْمَةَ اللّٰهِ ثُمَّ يَنْكُرُوْنَهَا  
وَكَثَرَهُمُ الْكَافِرُوْنَ ۝

(۷۸-۸۳ بخل)

کبیر کے وقت اور اپنے ٹھہرنے کے وقت ان  
کو ہلکا پاتے ہو اور چار پائیوں کی اور ان  
کے رگوں اور ان کے بالوں سے بہت سے  
سامان اور بہت سی کارآمد چیزیں بنائیں ایک  
وقت خاص تک اور خدا ہی نے اپنی پیدا کی ہوئی  
چیزوں کے سامنے بنائے اور پہاڑوں میں تہا  
لئے چھپ بچنے کو جگہ اور تہا سے لئے کرتے  
بنائے جو تم کو گرمی سے بچائیں اور کرتے جو تم  
کو تہا می زد سے بچائیں۔ یہ اس اپنی نعمتیں تم  
لوگوں پر یہ۔ یہ کہتا ہے تاکہ اس کے آگے نیاز  
مند نہ جھک جاؤ۔ اگر اس پر بھی وہ اعراض  
ہی کریں تو تہا۔ یہ نہ تو کھلے طور پر پہنچانا  
ہی ہے خدا کے احسانات سے یہ خوب واقف  
ہیں مگر پھر بھی ان کا انکار کرتے ہیں اور ان  
میں سے اکثر ناشکرا ہیں۔

ان آیات پر غور کرنے سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ انسان خالق کائنات  
کی بنی نوازشوں کا مورد ہے ان سے کائنات کی ہر چیزیں محروم ہیں۔ مثلاً افسانوں کو

خداوند تعالیٰ نے سمیع و بصیر اور دل بخشا ہے اور دوسری طرف ان کے لئے ایسے وسائل و اسباب مہیا کر دیئے ہیں جن سے انسان اپنی مادی زندگی کا انتظام آسانی کر سکتا ہے، رزاق عالم کی یردھانی و مادی نوادشیں مقتضی ہیں کہ انسان ہر طرف سے کٹ کر اسی کے آستانہ پر چھوٹا کرے۔ سب سے کنارہ کش ہو کر اسی سے کشتہ جوڑے، جو انسان اس فرش سے غافل ہے حقیقت میں اس کا باطن تاریک ہے اور اس کی آنکھیں بھی بند ہیں، اگر اس کی آنکھیں بند نہ ہوتیں تو فضا کی چڑیوں سے وہ سبق حاصل کر سکتا تھا۔ اس لئے کہ فضا کی چڑیاں حسب ارشاد الہی **الَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ صَافَاتٍ كُلِّ صَلَاتٍ** تسبیح محمد الہی میں زمرہ منج ہیں اور غافل و سرمست انسانوں کو دعوت سے رہی ہیں کہ وہ بھی اللہ تبارک و تعالیٰ کی کبریائی و قدوسیت کی تسبیح پڑھے کہ یہی اس کی زندگی کا اصل مقصد ہے۔ الغرض جس طرح سورہ عادیات میں غمخواروں کے وقت گھوڑوں کی وادوں کی اطاعت شعاری کو پیش کر کے غافل انسانوں کو شکرگذاری کی دعوت دی ہے بعینہ یہاں بھی تسخیر کے ذکر سے ان کے اسی فطری جذبہ شکر کو بیدار کیا ہے۔

پیشانی جامعہ ملیہ اسلامیہ  
جامعہ محمدیہ

تاریخ و رہاں کی تصدیق اور ونا یاب کتابوں کا مجموعہ —  
 دس صدی کے اسلامی اور سیاسی لشکر میں غیر فانی شاہکار کا اضافہ

# علمائے اسلام کی خفیہ داستانیں

از قاضی امجد علی پوری

آغاز اسلام سے لے کر موجودہ دور تک تاریخ کے خفیہ اوراق کا اہم ہر صدی کی ابتدا میں تسنوں اور  
 تحریکوں کا تجزیہ اور علماء کے مختصر حالات اہم واقعات جو تاریخ میں ہمیشہ تاباں و درخشاں رہیں گے  
 جا رہے ہوں۔ غلام امیروں، ضمیر فروش پیشواؤں اور جاہل عوام کے ناروا ملک  
 اور مسلمانوں کی جیتی جاگتی تصویریں، قید خانوں کی گہری تاریکیوں، طوق و زنجیر کی مہیب  
 جھنکاروں، دوا و دسین کی جاگداز گرفتوں، کوڑوں اور دھتور کی دردناک آوازوں میں قہر  
 کی مسکراہٹ بے گناہوں کی سینہ سپری، حق گوئی کی بیسباکی، اور سچے مسلمانوں کی عزت  
 کے بولتے پھالتے خاکے۔

قیمت پانچ روپے ————— مجلد چھ روپے

مکتبہ انش مزنگ لاہور



دنیا کا معرکہ آرا تاریخی شاہکار

تاریخ عالم کی خوشچکان داستانیں اردو ادب میں بلحاظ موضوع اور تحقیق و تفتیش بے مثال

# تاریخ القلا بات عالم

دو جلدوں میں

از سید ابوسعید بزمی ایمت

اردو ہی نہیں دنیا کی تمام زبانوں میں یہ اپنے موضوع کے اعتبار سے پہلی کتاب ہے جو تاریخ القلا کے نام سے شائع کی گئی ہے، ابتداء سے آفرینش سے عہد حاضر تک کے تمام سیاسی، تمدنی، اور سماجی القلا بات کی جامع اور ہمہ گیر تاریخ ایسے محققانہ انداز سے لکھی گئی ہے جس کی نظیر تک نہیں ملتی۔ فاضل مصنف نے دس سال کی طویل محنت اور عرق ریزی سے کام لے کر ثابت کر دیا کہ یہ تاریخ، سیاست اور معیشت پر ایک مستقل اناسیکلو پیڈیا ہے جس کا مطالعہ ہر اہل علم کے لئے ناگزیر ہے۔ خاصہ یہ کہ اخبار نویسوں، طالب علموں اور سیاست سے دلچسپی رکھنے والوں کے لئے بے حد معلومات اور کتاب ہے۔ اور طرفہ یہ کہ مصنف کا نقطہ نظر پارٹی پالیسی سے دور کا واسطہ بھی نہیں رکھتا اور اسے درجہ غیر جانبدارانہ ہے کہ دیکھنے والوں کو حیرت ہوگی۔

سائز ۱۸x۲۲ کا غدو بیڑ۔ طباعت و کتابت ویدہ زیب

قیمت: جلد اول دس روپے جلد دوم دس روپے

مکتبہ دانش منرنگ لاہور

رقم

**شیرازہ:** یہ کتاب بھی احسان دانش کی خصوصیات کی شاد ہے مگر اس میں جیسے پہلے دن میں  
 بنارس اور مٹام اور دھبہ جیسی اور بھی کئی نظمیں ایسی ہیں جو تاریخ ادب میں اب تک اپنا  
 جواب نہیں دیتیں نظموں کے علاوہ تقریباً نوے صفحات میں صرف غزلیات ہیں جو  
 بہت کی شاد ہیں کہ احسان جہاں نظم کا شاعر ہے وہاں غزل میں بھی اس کا ایک مقام ہے  
 قیمت۔ دو روپے

**مقامات:** اس مجموعے میں شاعر تفصیلی خود گیری سے بہت کر سیاسی اسرار و رموز کی طرف مائل ہے  
 اس کتاب میں ان کی ہر نظم تفصیل سے بے نیاز اپنی جامعیت مقصد اور مقام کے ساتھ شاعر کی  
 دلی تڑپ کی آئینہ دار ہے جسے احسان اپنی بے جھجکے کی شاعری بتاتا ہے۔  
 قیمت۔ اٹھائی روپے

**گورستان:** یہ احسان دانش کی ایک طویل نظم ہے جو انہوں نے اپنی والدہ کی وفات سے  
 متاثر ہو کر کہی ہے۔ اب ناظرین اندازہ لگائیں کہ اس غم نگار شاعر نے اس میں کیا کہا ہو گا۔ طرہ  
 یہ ہے کہ آپ اس نظم میں ادب کا ہر پہلو پائیں گے۔

اس پر ڈاکٹر محمد الین زور پی۔ ایچ ڈی، شاہ معین الدین ندوی مدیر معارف الہیہ، علامہ  
 اکبر آبادی، علامہ نیاز فتح پوری اور حضرت ابراہیم نے جو مقدمات لکھے ہیں۔ ان میں ہر مقدمہ  
 اپنی جگہ ایک مستقل مضمون ہے موت پر۔  
 قیمت۔ ڈیڑھ روپے

**نفیر فطرت:** مصنف کا وہ کلام ہے جو ان کی پہلی دو کتابوں بعد شاد ادب اور دروز ندگی  
 کی صورت میں شائع ہو چکا ہے۔ اب اس میں جدید کلام کا اضافہ کے نفیر فطرت کے نام  
 سے شائع کیا ہے۔  
 قیمت۔ اٹھائی روپے

مکت دانش مزنگ لاہور

# تاریخ انقلابات عالم از سید ابو سعید برقی ایم اے۔

دو جلدوں میں ابتدائے آفرینش سے موجودہ دور تک کے انقلابات کی مکمل و مفصل تاریخ

قیمت: پہلا تول دس روپے، جلد دوم دس روپے

## زندگی کے جاننے اور سید ابو سعید برقی ایم اے

افسانوی رنگ میں وہ سماجی واقعات و مشاہدات جن کو فاضل مصنف نے بے اختیار کاغذ پر لانے کے لئے مجبور ہو گیا اور ایک جزو ضروری ہیں ہندوستانی سیاسی کشاکش کا جس کا غلغلہ تاریخ ریاست اور مذہب کی دس اہم اور پیچیدہ کتابیں پڑھنے کی فرصت نہ ہو اس کے لئے زندگی کے ہائوسے کافی ہے۔

قیمت: اشاعتی روپے

## خونیں داستانیں قاضی اعظم بابرک پوری

اس کتاب کو تاریخ مظالم کہا جائے تو درست ہو گا۔ کیونکہ پہلی صدی ہجری سے اب تک آثار، صابا، اور علماء کو حق و صداقت پر جو لڑنے خیز نزائیں دی گئی ہیں اس میں وہ تمام خونیں مناظر اور جگہ پاش واقعات پیش کیے گئے ہیں۔

قیمت: پانچ روپے

## اسلامی روایات کا تحفظ سید جمیل واسطی ایم اے (کیٹب)

اس کتاب میں مسلمانوں کے موجودہ دور کی تمدنی تشریح ہے جس سے قوم کے امکانی عروج و زوال کا بگاڑ سمجھ میں آسکے گا۔ اس کتاب کا مطالعہ قاضی کی روشنی میں مستقبل کے تدوین کو ابھائے گا۔ فاضل مصنف نے اپنی تحقیق و تجسس سے اسلامی معاشرت تہذیب اور سیاست کے ان پہلوؤں پر بحث کی ہے جو یا تو ایک اور سچ ہو چکے ہیں یا تاہی اور تخریب کی زد پر ہیں۔

یقین کامل ہے کہ یہ کتاب ہر لائبریری اور علمی ادارے میں قدر و منزلت کی نظر سے دیکھی جائیگی۔

قیمت: سوا دو روپے

## مکتبہ دانش منگ لاہور

